

شريعة

المصلاة الكبرى

للشيخ الأكبر ابن عمر بن الخطاب

تأليف

الشيخ عبد الغني بن اسماعيل النابلسي قسره

الوفاء ١١٤٣ هـ

محقق

الشيخ الدكتور عاصم إبراهيم الكيال
المعتمد الشاذلي الذرقاوي

فتح الرحمن



BOOKS-PUBLISHER

طبعة . ناسروا

شَرْحُ

الْمُتَلَاءَةُ الْكُبْرَى

لِلشَيْخِ الْأَكْبَرِ ابْنِ عَرَبٍ وَهُوَ قَدْ حَرَّرَهُ

تَأْلِيفُ

الْمُتَلَاءَةُ الْكُبْرَى ابْنِ عَرَبٍ وَهُوَ قَدْ حَرَّرَهُ

الْمُتَلَاءَةُ الْكُبْرَى ابْنِ عَرَبٍ وَهُوَ قَدْ حَرَّرَهُ

تَحْقِيقُ

الْمُتَلَاءَةُ الْكُبْرَى ابْنِ عَرَبٍ وَهُوَ قَدْ حَرَّرَهُ



BOOKS - PUBLISHER

كتاب - ناشر و ناشر

شرح الصلاة الكبرى
للشيخ الأكبر ابن عربي

Šarḥ al-Ṣalāt al-Kubrā
The explanation of "As-salat al-kubra"
of Ibn Arabi

المؤلف – Author

الشيخ عبد الغني النابلسي (ت ١١٤٣ هـ)
Sheikh Abdul Ghani Al-Nabulsi
(D. 1143H)

المحقق – Editor

الشيخ الدكتور عاصم بن ابراهيم الكيالي
Sheikh, Dr. Assem Ibrahim Al-Kayyali

التصنيف – Classification

تصنيف
Sufism

القياس، عدد الصفحات – Pages, Size

128 p. : 17*24 cm

سنة الطباعة – Year

2012 A.D. - 1433 H.

بلد الطباعة – Printed in

لبنان – Lebanon

الطبعة – Edition

الأولى – First

ISBN 1978-2-7451-2214-3

All Rights Reserved



BOOKS - PUBLISHER

كتاب - ناشر ووزن بيروت

Maarra, Ras Nabea, Mohamad Al Hout Street,
Katerji Building, First Floor, Beirut-Lebanon
Tel: +961 71 284 277 - P.O.Box 11- 374 Byad Al-Solah
E-mail: books.publisher@hbfmail.com

Reserve rights by BOOKS - PUBLISHER
Reservé droits. No part of this publication may be
reproduced, transmitted, distributed in any form or by any
means, electronic or mechanical, or in any information
storage system, without prior written permission of the
publisher.

Reservé droits par BOOKS - PUBLISHER
Reservé droits. Toute réimpression ou réédition, sous
quelque forme que ce soit, ou par quelque moyen que ce
soit, électronique ou mécanique, ou dans un système
d'information, sans la permission écrite de l'éditeur,
est formellement interdite.

جميع حقوق الطبع محفوظة لدار النشر كتاب - ناشر ووزن
Tous droits réservés à l'éditeur. Toute réimpression ou
réédition, sous quelque forme que ce soit, ou par
quelque moyen que ce soit, électronique ou mécanique,
ou dans un système d'information, sans la permission
écrite de l'éditeur, est formellement interdite.



ISBN 1978-2-7451-2214-3

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تقديم

بِسْمِ اللَّهِ الْيَاطُن فِي أَحَدِيَّتِهِ الْمَعْبُورِ عَنْهَا بِالْكَثَرِ الْمَخْفِي مُصَدِّقاً لِمَا وَرَدَ فِي الْأَثَرِ: «كُنْتُ كَنْزاً مَخْفِياً لَمْ أَعْرِفْ فَأَحْبَبْتُ أَنْ أَعْرِفَ فَخَلَقْتُ الْخَلْقَ وَتَعَرَّفْتُ إِلَيْهِمْ فِي عَرَفُونِي» حَيْثُ كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُهُ وَهُوَ الْأَنُّ عَلَى مَا عَلَيْهِ كَانَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الظَّاهِرِ فِي وَاحِدِيَّتِهِ الْمَعْبُورِ عَنْهَا بِتَجَلِّي الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ حَيْثُ كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الْأَتَمَّانِ الْأَكْمَلَانِ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَبْدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَحَبِيْبِهِ، الْإِنْسَانِ الْكَامِلِ، وَالْخَلِيفَةِ الْحَقِيقِيِّ، فِي أَرْضِ تَامُوتِ جَسَمِهِ، وَمَلَكُوتِ سَمَاءِ قَلْبِهِ، وَجَبُورَاتِ سِرِّ رُوحِهِ.

وَبَعْدَ فَمَعْلُومٍ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُحْسِنِينَ أَنَّ الصَّلَاةَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ هِيَ مِنْ أَفْضَلِ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ الْمُتَقَرِّبُونَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَقَدْ نَبَّهَ اللَّهُ تَعَالَى عِبَادَهُ وَأَحْبَابَهُ عَلَى ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَتَلَاجِئَكُمْ بِصَلَاةٍ عَلَى النَّبِيِّ بَنَاتُهَا الْوَيْلُ مَا أَمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الاحزاب: الآية 56]، وَكَذَلِكَ النَّبِيُّ ﷺ بِقَوْلِهِ: «مَنْ صَلَّى عَلَيَّ وَاحِدَةً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا». فَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ تَجْعَلُ الْمُصَلِّيَ يَتَخَلَّقُ بِأَخْلَاقِهِ ﷺ ظَاهِراً وَبَاطِناً، حَسَناً وَمَعْنَى، شَرِيعَةً وَحَقِيقَةً، قَلْباً وَقَالَِباً، مَلَكاً وَمَلَكُوتاً، بَصِيراً وَبَصِيرَةً، فَالنَّبِيُّ ﷺ هُوَ الْأَسْوَةُ الْحَسَنَةُ، وَهُوَ بَابُ الْحَضْرَةِ وَمُسْتَهَابِهَا. فَقَدْ جَمَعَ بَدِينَهُ الْكَامِلُ كُلَّ الْأَدْبَانِ، وَانْطَوَى بِسَرِّهِ كُلَّ أَسْرَارِ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ مُصَدِّقاً لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ [المائدة: الآية 3]، وَقَوْلُهُ ﷺ: «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ

القيامة ولا فخر وببدي لواء الحمد ولا فخر وما من نبي يومئذ - آدم فمن سواه -
إلا تحت لوائه وأنا أول من تشق عنه الأرض ولا فخر».

هذا وقد وهب الله أوليائه الذين ورثوا عن النبي ﷺ أحكام الشريعة وأسرار
الحقيقة صيغاً جليلة في الصلاة والسلام على سيدنا محمد ﷺ، وقد حرص
المريدون على تلاوة هذه الصلوات والتقرب بها إلى الله تعالى، كما حرص كثير
من علماء الأمة الكبار المشرّعين والمتحققين على جمع صيغ هذه الصلوات
وأفردوا لها المؤلفات، ومن هؤلاء العلماء العارف بالله تعالى الشيخ يوسف
النبهاني رحمه الله تعالى، فله كتابان في ذلك هما أفضل الصلوات على سيد
السادات، وجامع الصلوات ومجمع العادات في الصلاة على سيد السادات.

ومن صيغ الصلوات على النبي ﷺ التي اشتهرت بين السادة الصوفية هي
صلوات القطب أحمد بن إدريس، وصلوات الشيخ الأكبر محيي الدين ابن
عربي، ومن هذه الصلوات الصلاة الكبرى للشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي
وهي هذه التي تقدّمها للقراء الكرام، وتزداد أهميتها وفائدتها لأن شارحها هو
الشيخ العارف بالله تعالى عبد الغني النابلسي الذي يعتبر من متأخري أئمة
التصوّف السجّدين والمتابعين لمشرّب الشيخ الأكبر في القول بوحدة الوجود،
وللشيخ عبد الكريم الجيلبي في القول بعلفّة الإنسان الكامل والحقيقة
المحمدية، إضافة إلى كونه علامة في علمي الشريعة والطريقة، ومما يدل على
علو مقامه وطول باعه في شتى العلوم وخصوصاً في التصوّف قوله في مقدمة
ديوانه «ديوان الحقائق ومجموع الرقائق»:

وأنا الذي في ظاهري متمسك	بشريعتي في سائر الأحكام
وأنا الذي في باطني متحقق	بحقائق التوحيد والإلهام
أنا مجمع البحرين موسى ظاهر	والباطن الخضر الأجل السامي
هيئات أن تنجو فراعين العدا	مني ويحوي بالمعارف طامي
وعليّ من عين السراشق أعين	للحق تحفظني مدى الأيام

وأنا لأطيار الحقيقة مخرس
وأنا البلاد وأهلها أنا لا سوى
والعارفون رعيته في قبضتي
فافتح عيونك في وجوه قلوبنا
واصدق وصادقنا ولا تنظر إلى
نحن الشموس وما خفافيش الوري
وأنا الإمام بها لكل إمام
والشام من دون البرية شامي
والغوث والأقطاب من خدامي
وانظر إلى الأحوال يا متعامي
ما يقتضي منها قهوم عوام
تستطيع تبصر غير محض ظلام

والكتاب نشره محققاً عن مخطوط معهد دراسات الثقافة الشرقية بجامعة طوكيو رقم (335). وكان عملنا فيه على النحو التالي:

- 1 - نسخ المخطوط.
- 2 - ضبط النص.
- 3 - شرح بعض المصطلحات الصوفية.
- 4 - عزو الآيات القرآنية.
- 5 - تخريج الأحاديث النبوية الشريفة.
- 6 - وضع متن الصلاة الكبرى بالفونظ الأسود بين هلالين.
- 7 - وضع متن الصلاة الكبرى في أول الكتاب قبل شرح الشيخ عبد الغني النابلسي.
- 8 - ترجمة الشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي قدس سره.
- 9 - ترجمة الشيخ عبد الغني النابلسي قدس سره.

وفي الختام لا بد من الإشارة إلى أن كتب التصوف الإسلامي تساعد المرید على الاطلاع على الأحوال والمقامات، التي يمر بها السالك إلى الله تعالى، كما يطلع على الحكم والقواعد الصوفية التي يستلهم منها كيفية التحقق بأحكام مقام الإسلام، وأنوار مقام الإيمان، وأسرار مقام الإحسان، وصولاً إلى قوله تعالى: ﴿وَأَعِثُّدْ رَبَّكَ حَقَّ يَأْتِيكَ الْيَقِينُ﴾ [الحجر: الآية 99]. كل

ذلك بإشراف ورعاية وتربية شيخه العالم بأمراض النفوس والقلوب؛ وبالأدوية الشافية له من هذه الأمراض، لأنه ورث عن النبي ﷺ علوم وأسرار مقامات الدين الثلاث: الإسلام والإيمان والإحسان؛ الشريعة والطريقة والحقيقة؛ الملوك والملوكوت والجبروت، مصداقاً لقوله ﷺ: «العلماء ورثة الأنبياء»، وقوله ﷺ: «إن هذا العلم دين فانظروا عمن تأخذون دينكم».

هذا ونرجو الله تعالى أن ينفعنا والمسلمين بما في هذه الكتب من الحب والإخلاص والصدق واليقين، ومن أسرار ما تعبدنا الله به على لسان نبيه ﷺ مصداقاً لقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۝﴾ (الأحزاب: الآية ٢١)، وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَطِّئُ عَنِ الْهُوَىٰ ۝﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَحْمٌ يُّوْحَىٰ ۝﴾ (النجم: الأيات ٣-٤)، وقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَٰئِكَ رَفِيقًا ۝﴾ (النساء: الآية ٦٩)، لننال السعادة الحقيقية المنشودة بمعرفة الله تعالى في الدنيا، والنظر إلى وجهه الكريم في الآخرة مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَيُجِوُّ يَوْمَئِذٍ ۝﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۝﴾ (القيامة: الأيات ٢٢ - ٢٣).

كتبه الشيخ الدكتور

عاصم إبراهيم الكيالي

الحسيني الشاذلي الدرقاوي

ترجمة شارح الصلاة الكبرى

الشيخ عبد الغني النابلسي

(1050 - 1143 هـ / 1641 - 1731 م)

● هو العارف بالله تعالى المحقق الشيخ عبد الغني بن إسماعيل بن عبد الغني بن إسماعيل بن أحمد بن إبراهيم الدمشقي الصالح الحنفي النقشبندي القادري المعروف بالنابلسي؛ شاعر، عالم بالدين والأدب، مكث من التصنيف في شتى العلوم من فقه وعقيدة وتصوف، متصوف على مشرب الشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي الحاتمي الطائي صاحب فلسفة وحدة الوجود المتوفى سنة 638 هـ، والشيخ عبد الكريم الجيلي صاحب فلسفة الإنسان الكامل النبي محمد ﷺ ووراثته الكامل المتوفى سنة 805 هـ.

● ولد ونشأ في دمشق، ورحل إلى بغداد، وعاد إلى سوريا، فتنقل في فلسطين ولبنان، وسافر إلى مصر والحجاز، واستقر في دمشق، وتوفي فيها في 24 شعبان سنة 1143 هـ.

● له مصنفات كثيرة، منها: «الحضرة الإنسية في الرحلة القدسية» و«تفسير الأنام في تعبیر المنام» و«ذخائر الموارث في الدلالة على مواضع الأحاديث» فهرس لكتب الحديث الستة، و«علم الفلاحة» و«نفحات الأزهار على تسعات الأسحار» و«إيضاح الدلالات في سماع الآلات» و«ذيل نفحة الريحانة» و«رحلة الذهب الإبريز» في الرحلة إلى بعلبك وبقاع العزيز» و«الحقيقة والمجاز» في رحلة الشام ومصر والحجاز» و«قلائد المرجان في عقائد أهل الإيمان» رسالة في العقيدة، و«جواهر النصوص في شرح فصوص الحكم لابن عربي» تصوف

جزآن^(١)، و«شرح أنوار التنزيل للبيضاوي» و«كفاية المستفيد في علم التجويد» و«الاقتصاد في النطق بالضاد» تجويد، و«مناجاة الحكيم ومناغاة القديم» تصوّف، و«خمرة الحان ورنّة الألحان»^(٢) شرح رسالة الشيخ أرسلان تصوّف، و«خمرة بابل وغناء البلابل» من شعره، و«ديوان الحقائق ومجموع الرقائق»^(٣) من شعره في التصوّف، و«الرحلة الحجازية والرياض الأنسية» و«كثر الحق المبين في أحاديث سيد المرسلين» و«الصلح بين الإخوان في حكم إباحة الدخان» فقه، و«شرح المقدمة السنوسية» عقيدة، و«رشحات الأقلام في شرح كفاية الغلام» في فقه الحنفية، و«ديوان الدواوين» مجموع شعره، و«كشف الستر عن فرضية الوتر» رسالة في الفقه، و«لمعات الأنوار في المقتطوع لهم بالجنة والمقتطوع لهم بالنار» رسالة، و«خمس مجموعات»، و«شرح الصلاة الكبرى لابن عربي» وهو هذا الكتاب الذي بين أيدينا، و«مفتاح المعية شرح رسالة طريقة السادة النقشبندية»^(٤).

(١) وهو مطبوع في الدار بتحقيقنا.

(٢) والكتاب مطبوع في الدار.

(٣) مطبوع في الدار.

(٤) وهو مطبوع في الدار بتحقيقنا.

ترجمة مؤلف الصلاة الكبرى الشيخ الأكبر ابن عربي (*)

نسبه

هو محمد بن علي بن محمد بن أحمد بن عبد الله الحاتمي من ولد عبد الله بن حاتم أخي عدي بن حاتم من قبيلة طيء مهد النبوغ والتفوق العقلي في جاهليتها وإسلامها. يكنى أبا بكر ويلقب بمحيي الدين، ويعرف بالحاتمي ويابن عربي لدى أهل المشرق تقريباً بينه وبين القاضي أبي بكر ابن العربي.

مولده ونشأته

ولد في يوم الاثنين السابع عشر من رمضان عام خمس مائة وستين هجرية الموافق 28 يولية سنة ألف ومائة وخمسين وستين ميلادية في مدينة «مرسية» بالأندلس، وهي مدينة أنشأها المسلمون في عهد بني أمية. وكان أبوه علي بن محمد من أئمة الفقه والحديث، ومن أعلام الزهد والتقوى والتصوف. وكان جده أحد قضاة الأندلس وعلمائها، فنشأ نشأة تقيّة ورعة نقيّة من جميع الشوائب الشائبة، وهكذا درج محيي الدين في جو عامر بنور التقوى، فيه سباق حر مشرق نحو الشرفات العليا للإيمان، وفيه عزمات لرجال أقوياء ينشدون نصراً وفوراً في محاريب الهدى والطاعة.

(*) مقبلة من بحث للدكتور محمد غلاب بعنوان (المعرفة عند محيي الدين ابن عربي) ضمن (الكتاب التذكاري لمحيي الدين ابن عربي في الذكرى المئوية الثامنة لميلاده) الصادر عن الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر، 1969 و.

[illegible][illegible]

بسماء مصصت موقو من أخصاس الجسماء. و بعد به أرواحه ألقاه،
فوجد منها محبي أديب مرا قد عرب أبحكمه خالاه، و نشأ في تصور هذه
راموز قصيد سحنه في ديوان بقه في ذلك احسن

وفي هذه السنة سنة سحرده من في مطعب موهه ألقاه
و بروحه، و بركوب حبه "صوف"، و جعلت يصعد في معراج عذس شب
فبا حتى بعب ساوا عظماء و من دلت به في حدى طوقه سابه، سابه
سكبه بشفي من حده بمرشده اسماوي أديب مره سافا ببحره من لأديب
و سمعت بي لأصباح سرفه، فسقى به لأمر عاف ساف كانه جامع
بجده "بصوحات ألكه" أديب صبه أكر و هو به صوفه و علقه و مده
بروحيه، و أدي لا بظاوان اسى فمه في عصره أي كتاب حر ليمه بعبه من
اساح هه بصف من سلكي

وفي سنة 1204 هـ برحل أدي بصوصي حث بجدته بعبه بصوصي
بكر عبي بن عبد به بن جامع أدي بشي بس بحرفه عن البصر مباشرة، نه
بس محبي بديب باده بديره

وفي سنة 1206 هـ بشي به في انظاره مع اديب من بصوصي بدي بصوصي
حده بسكبه قويه محافظه و هذا بظهير له ر باد سماوي بامره بوجدان شيء من
بكمال علي مدهبه، و بكنه لا بكاد بشعل حتى بسم به عدد من بلفها ببحكون
حونه و حور صحابه شدي من بعباس بعبه بعبه بعبه بعبه و نولا
بقود احد صدفه بوقع في دلت بظفر، و بكنه بعبس حظه بسطبع ببحو
بعبه و بغير بي مكه في سنة 1207 هـ بعبسي بعبه بصدفه بعبه الأوفاء،
و بعبه بعبه في هدوء و بسكبه ببحو ثلاثة بعبه، نه برحل ادي قوته بركا حث
بعبه بعبه بسجوفي بعبه بعبه

و هذا بصوصي بعبه صدر بعبه بعبه بعبه و هو حه بالامبه بعبه بعبه
نه لا بعب ببحو بي اربعه و بعب بي بعبه بعبه

وفي سنة ١٦١١ هـ انتهى به في بغداد حيث اتصل به في شهر ربيع
شعب ١٠ من شهر سنه ١٦١١ هـ

وفي سنة ١٢١٤ م عودته إلى مكة ولا يكاد يتركها حتى يجد عدد
من قضاةها حافضين لحدودها قد جعلوا يسوقون مائة وستمائة من قضاة
بني سمرقند في ذلك من سمرقند من ثلاثة عشر ألفاً من سمرقند
بوقفي مائة ألفاً به صدقة الحج (لا يرى في سمرقند في سنة
منها ربيع ثمان مائة مائة وعشرين من هذه المهمة سرخسنة وعرف
مصادره بحقيقة حاله في وعنه وصعباً حمله في كسب رعيه بجميع
نصوره جمع ما بينه وبينه من حوائجه ومعه روبر به عني

وبعد ذلك برحيله إلى حلب فمضى بها ربحاً من سمرقند مكرماً من
سمرقند واحد بنهي عفا الشكر في دمشق في سنة ١٢٢٣ م حيث كان سمرقند
حد بالامدة بسوم من مائة ألفاً ويصل بها يونس ويعنه، ويخرج بالامدة
وسمرقند بحوطة الهند، ويحلف به في سنة ٢٨ ربيع الثاني
من سنة ٦٣٨ هـ الموافق ١٥ نوفمبر من سنة ١٢٤٥ م

مؤلفاته وشيوخه (*)

هنا شرح يوسف بن اسحاق الهادي في كتابه "جامع كرماء الاولاء"
ضمن ترجمه شرح ابن عدي

وہذا فہم لہ علی حارۃ احوار ہا حدیث المصنفین بن حدیث بعدد
 لایوبی، ذکر ہا کثیر من مشابحہ ومؤیدۃ، وسماء النعمانہ ذکر ہا ہا بحروفہا
 فاقول ہا صبی علیہ السلام علیہ الرحمۃ، وہ مستعین آقوں و بن
 محمد بن علی بن عربی صابی لاندلسی الحاسی، وہذا صبی مستحب لہ
 عباس، وحبیب مستعد حدیث المصنفین ہا اندلس خارجی، بن حدیث بعدد
 سرخوہ، ساء لہ عباسی ہی نک بن ابوب وولادہ، وبن ذرلہ حسانی سر وبنہ
 علی فی جمع ما رہہ عن ساحی، من فرادہ وسماع و ماویہ وکتاب و حارہ،
 وجمع ما رہہ وجمعہ من حدیث اعلام، و ما - من نہ وجمعہ علی بشرط
 بمعرف بن اہل ہا - ، وجمعہ - لاجارہ عبد عربی ہا بحدہ و حدیث فی
 عمرہ محرمہ سہ ۱۱۲۱، بحروفہ دمشق وکمال ہا سانی فی مدعانہ بن ذکر من
 اسماء صوحی ما رہہ ہی ذکر و مہم، وجمعہ مسموعی، و ما رہہ من اسماء
 مصفاہی، وحبیب مدعانہ بجمعہ اللہ عباسی اعلام، وجمعہ و ما رہہ من اہم، نہ
 ولی کریم

فمن شيوخنا هو مكرم من ائمة المجتهدين، فله من عظمة النور مكرمه
والله اعلم بالصواب

٥٦: بقدر جامع في طب (الطبعة الأولى) مؤلفه المجهول (ج ٦٣ ص ٦٩)

مذهب آخر، سمعه مشهوراً، وحدثني عن ابن جويته

ومن شيوخنا في بغداد: أبو الحسن شريح بن محمد بن محمد بن شريح

برعسي، عن ابن جويته

ومن شيوخنا في العراق أيضاً أبو الحسن عبد الرحمن بن عبد

شريف، من أهل فسطاط، قرأ عنه أيضاً ابن أبي بكر بن بكيت بن جويته

وحدثني بهذا عن ابن جويته أبي الحسن شريح عن ابن جويته محمد بن

شريح سقري

ومن شيوخنا القاضي أبو محمد عبد الله الشافعي قاضي مدينة واس،

حدثني كتاب "النصرة في مذاهب الشرا" سمعه لأبي محمد مكِّي سقري عن

أبي محمد سقري بن شافعي، عن أبي جويته أحمد بن أبي بكر بن جويته

أخيه عمه

ومن شيوخنا القاضي أبو بكر محمد بن أحمد بن أبي جويته، سمعه عنه

كتاب السير في مذاهب الشرا، سمعه لأبي عبد الله عثمان بن أبي سعيد سقري

سقري، وحدثني به عن ابن جويته وأحمد بن أبي بكر بن جويته أخيه

عمه

ومن شيوخنا القاضي أبو عبد الله محمد بن سعيد بن جويته، سمعه عنه

كتاب السير لأبي عبد الله يوسف بن عبد الله الشافعي، وحدثني به عن

أبي عبد الله يوسف بن أبي بكر بن أبي جويته وأحمد بن أبي بكر بن جويته

ويعقوب، ولاستغفار، ولاستغفار، وأخيراً أبي جويته عمه في برويس، أخيراً

لي بن روية عنه وأحمد بن أبي جويته

ومن شيوخنا المحدث أبو محمد عبد بن عبد الرحمن بن عبد الله

الشافعي، حدثني بجميع مصنفاته في حديث، وحدثني عن أبي جويته، سمعه

سمعه، ولا حكام بصغري والوسطى والكبرى، وكتاب بغداد في ذكر

سوء، وكتاب في فقه ومصنفات أخرى، وحدثني لأحمد بن محمد عيني بن

أحمد بن حزم عن أبي الحسن شيوخ من محمد بن شيوخ - عنه
ومن شيوخنا عبد الصمد بن محمد بن محمد بن أبي الفضل بحر ساسي،
سمعت عنه صحيح مسلم حديثي به عن الثوري عن عبد العزيز بن عوف، عن
أبي هاشم بن عمار عن مسلم، وأخري حارة عامة

ومن شيوخنا يوسف بن يحيى بن الحسن بن ساسي بهاشمي، بن
مكة سمعت عنه كتب كثيرة في الحديث والرواية، منها كتاب صحيح
بخاري

ومن شيوخنا أحمد بن شيوخ - أحمد بن محمد - لأصحابي مد مد
بالحرم، سمعت عنه كتاب الترمذي لأبي عيسى، حديثي به عن بكر بن
نحو أبي يعقوب عن الترمذي - وأخري حارة عامة

ومن شيوخنا سيف الدين أبي شيوخ بن عمر بن حفص بن محمد
نحاسه بالحرم الشريف، سمعت عنه كتاب كثيرة منها سنن لأبي داود
السيدي، حديثي به، عن أبي جعفر بن عيسى بن ساسي، عن أبي بكر
حمد بن عيسى بن عبد الحبيب، عن أبي عمر بن محمد بن عبد بن حاتم
بهاشمي بصري، عن أبي محمد بن أحمد بن عمر بن عوف، عن أبي داود،
وأخري حارة عامة وحديثي بكتب ابن عبد الحبيب عن أبي جعفر ساسي
ومن شيوخنا ساسي بن رزيق الله الأديني، سمعت عنه كتاب سمعته
بنو مد مسلم بن عمار بن حديثي به عنه وجميع مصنفاته ورواياته، وأخري حارة
عامة

ومن شيوخنا محمد بن يوسف بن أحمد بن محمد بن سليل، فرب عنه
كثير من تليفه، وروايتي كتابه بهاشمي لمحمد وكتابه الجليل والأحكام
بالحرم من ساسي

ومن شيوخنا أبو عبد الله بن العربي الشافعي، وأخري حارة عامة
ومن شيوخنا أبو سعيد عبد الله بن عمر بن أحمد بن منصور

وَمِنْهُمْ مَن يَتَّبِعُ مَن أَصْحَابُ مِلَّةٍ مِّنْ قَبْلِهِ لَمَّا كَانُوا يَكْفُرُونَ

وَمِنْهُمْ يُونُسُ إِذْ كَانَ مِنَ الْمُنَادِينَ فِي الْمَدِينَةِ فَاتَّخَذَ مِنْهُمْ كَلِمَةً تَحْشُرُ السُّعُوفَ

وہمہ محمد بن یوسف بن علی عربی اصف

وہابیہ کے حقائق کے بارے میں یہاں پر ایک مختصر مضمون ہے۔

۱ احمد رضا نقاشی، رسماً سید

وہمہ برائے محمد عبد الرحیم بر عہدیہ الحوری حلیہ، کس سی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ ذَوِي الْأَبْصَارِ

پہر م ہدیٰ ہی خیر الاماکیؑ و عجب دہب

وہابیہ یونٹ سے سی ایچ ایس

[illegible]

وَعَلَيْهِمْ عَزْ وَارْحَمَهُمُ الْإِلَهُ، جَعَلَ لَهُمْ عِلْمًا

فرمانده: محمد احمدی

وَمِنْهُمْ مَنْ يَخُصُّهُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لِيُخْذَ مِنْهُمْ ثَمَرًا جَدِيدًا ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ

تعداد افراد در هر گروه

وَمِنْهُمْ مُحَمَّدٌ بْنُ أَبِي الْحَسَنِ عَلِيٌّ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ جَامِعٍ بْنِ عَبْدِ

سعد دبی مصطفیٰ محمد ربی

وہابہ محمد بن سیّد بن طوسی

وَمِنْهُمْ جُنُودٌ مِّنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي تَالِبٍ وَهُوَ أَكْبَرُ حُرِّ بْنِ

۵۔ عظیمہ، رکس، عزیٰ، احمد، عید، اللہ، حسن، محمد، عید، عید، نظم، می

U. nuda, *U. rubra*, *U. violacea*

و منهم : محمد بن عبد الله بن يحيى - حنفي مؤلف كتاب "شرح صحيحه"
و محمد بن ابراهيم بن علي - حنفي مؤلف كتاب "شرح صحيحه"

وَعَسَى أَنْ يَكُونَ عَمْدًا مِّنْ عِندِ رَبِّكَ فَاعْلَمْ

وَمِنْهُمْ مَن يَخُصُّكَ فِي الْإِيمَانِ

ومنه عدد تحف مريد الحنكي في حديث وشعر لايمان

فرماندهی نیروی دریایی

وہمہ یو محمد بن موسیٰ بن عبدراہمان اندلسی

وہابیہ : امام محمد بن عبد اللہ ابن حاتم ابن ربیع ہمدانی

وَمِنْهُمْ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ اخُذُوا زِينَتَكُمْ ۖ كُلُوا وَشَرِبُوا وَلَا تُغْلِبُوا فِي السَّجَدِ ۚ

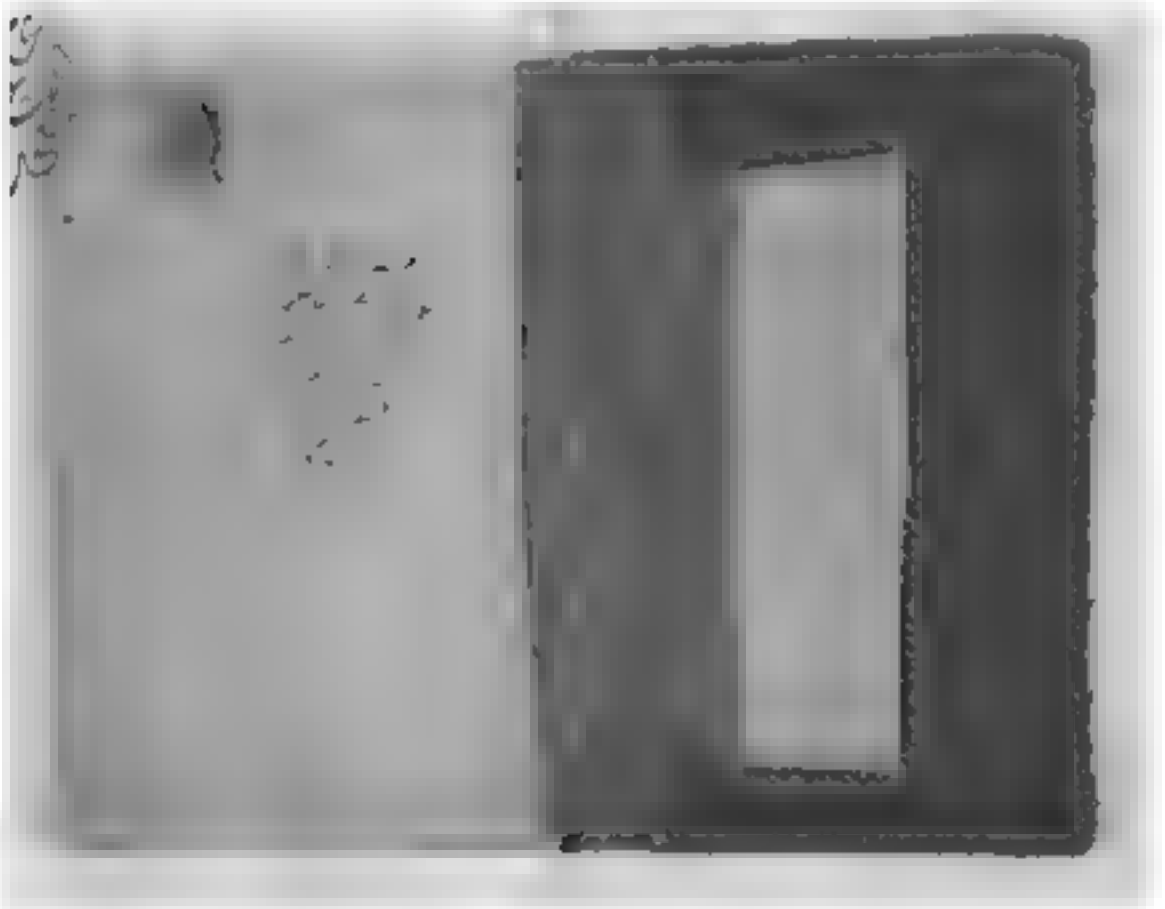
وہ - ذکر میں دستیاب شدہ نسخہ ۱۰۰ و جمعہ حرم کریمہ
وحدہ، و کربہ و برہ علی مائے محمد و آلہ

فصل دہم کتاب مصباح فی الجمع بین مصباح فی محدث حصہ
مسند حصہ خارجی، حصہ اربعہ، حصہ سنی لا قبلہ
کی غلبہ رسول اللہ ﷺ سے لاخوان

وما حَقَّقَ في طَبَقِ تَهْ مَعْنَى أَيْ هِيَ سَاحِلُ الْأَعْمَالِ، فَهِيَ دَلِيلٌ وَهُوَ
سَاحِلُ كِتَابٍ مِنْ مَصَادِفِ الْجَمْعِ وَتَضَمُّنٌ فِي أَمْرٍ مَعْنَى كَوْنِ الْأَفْرَعِ فِي
رَهْمَةِ وَسَمِ مُحَمَّدٌ أَيْ قَوْلُهُ نَعْدَى فِي مَبْرَأَةِ الْكُفَّاءِ وَرَدَّ قَالَتْ مُوسَى نَفْسُهُ
لَا تُشْرَحُ ۝ الْجَهْدُ ١٦٠ الْمَحْمُودَةُ الْمُسْتَعْدَّةُ وَتَحْضَرُهُ بِحُجَّتِهِ مَضَاحُ سَعَادَةٍ
فِي مَعْرِفَةِ مَدْحُولِ أَيْ صَوْنِ الْإِرْدَاءِ الْمُمْتَلِكَةِ وَرَدَّهُ فِي غَرْبِ عَصَبِهِ
الْأَحْوَى عَنْ حَسَنِ الْمَصْنُوعَةِ مَنَاعَهُ اعْتَصَبَ مَضَاحُ لَارْتِ فِي فِتْنَةِ صَوْنِ
بِكْرِ بِنَا حَبَارَ بِنَا يَحْوِي ثَلَاثَةَ أَلْفِ مَقَامٍ فِي طَرِيقِ تَهْ نَعْدَى عَنِ
ثَلَاثَةِ بِنَا، كُلُّ بِنَا عَشْرَةُ مَقَامَاتٍ، كَيْفَ مَا لَا يَنْصَرِفُ مِنْهُ مَحْكَمَةٌ فِي
الْمَحْكَمَةِ وَبِنَا سَوْنٌ تَهْ سِرُّ الْخِلَافِ فِي ذَاتِ الْجَلَالِ الْعَلِيِّ كَسَفَ بَعْدَ

[illegible]

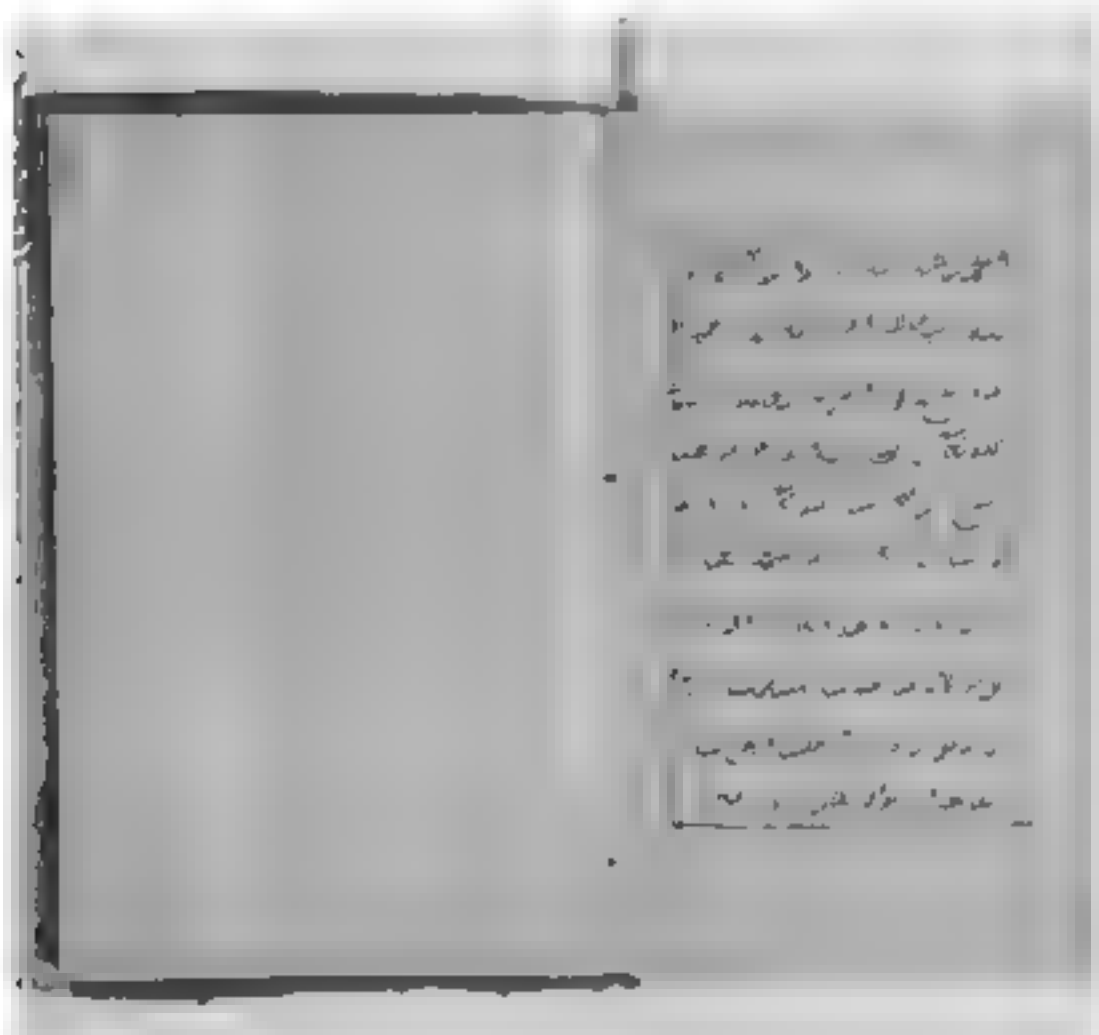
(1) اجزاء (ا) و (ب) علیٰ صحیح (نہ) (ب) مفید عناصر - مریخی (مختص)



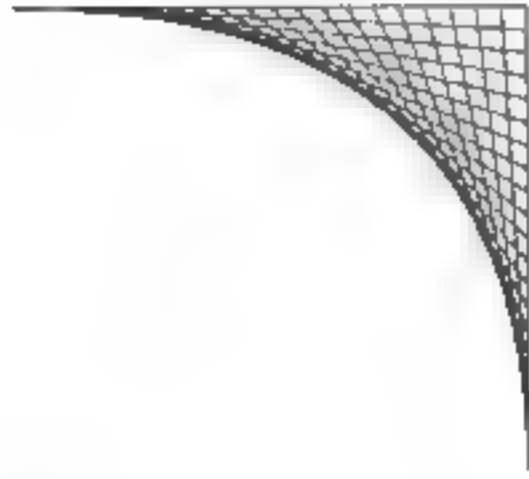
صورة غلاف المخطوط



صورة الورقة الأولى من المخطوط

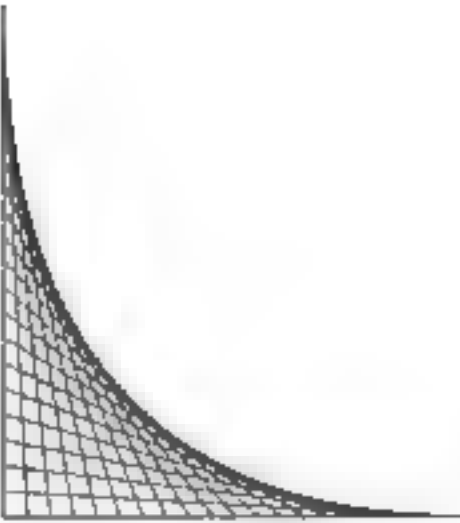


صورة الورقة الأخيرة من المخطوط



متن الصلاة الكبرى

للشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي
الحاتمي الطائي



وفاحة بكر حصه.

مظهر الاله.

جامع بين عبودية وحرية.

و بناء لاعم شمس بالمكنه واحصر ب وجوده.

اصود لاشبه يدي به بخرجده بختي علي مدام بسكون.

وانحر حصه يدي به بعكره حلف بعتلات عن صده بلس.

فنه بوي بدي بعداد الحروف بعب.

وخص ساري بوزد اكلمات بامد.

ببصق لافس يدي لبي بعبه لاعين و بسعد دته.

وخص سندس اقصي لبي بكونه لالكون و بسدد ب.

مطبخ شمس بانب في صده الاسماء و بعبه.

ومبع نور لافصه في ريد صي بسب والاصد.

حظ بوحده بس قوسي الاحده والواحد.

ووسعه اسرل لافهي بس صده الاربعه اي الاصل لادب.

بسجه اصغر بس بترعت عينا الكبر.

و بده بعبه اي بس بس في الافقه لحد.

جوهر بحدت لمكنه اي لا بخلو عن التحرك و بكون.

ومده بكنه بعبه بعبه من كه كس اي بعبه بكون.

هبوس اصور بس لا بعبه بحد الا مره ولا بعبه بحد في عميره

بس و بحد في لفس.

ولا بعبه بعبه لحد بعبه.

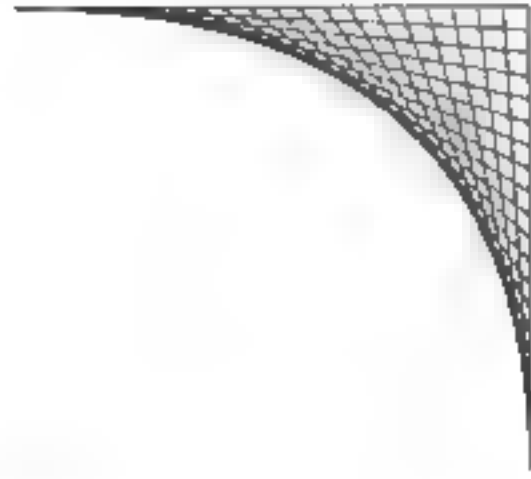
فون بعبه بعبه بعبه بعبه.

() وفي سجه ورد كنه [بكن] ب [البكن]

وَأَقْرَبُ تَرْقِيٍّ حَصَلَ مِنْ الْخَالِثِ وَخَاسِهِ،
 حَاسِمٌ يَهْدِي "نَبِيَّ سَيِّدِ عَبْدِ رَبِّي"،
 وَفَرَجٌ مِنْ "سَاءِ عَسَايَ وَلَا سَاءَ لَيْسِي"،
 وَمَقْصِدٌ مِنْ مَوْجُودٍ وَمِنْ مُعَدٍّ ﴿مَرْجُ تَجَرُّؤُكَ بِقَدْرِ ﴿ٱلْحَقِّ﴾﴾ - حَسْبُ
 لَيْسِي، أَمْ، وَخَفَى بَعْدَ الْخَدَوَاتِ سَائِدَةٌ ﴿يَتْلُوهُ رَجٌّ لَا سَعْيَ﴾ ﴿ٱلْحَقِّ﴾ أَرْحَمُ
 لَا إِلَهَ إِلَّا،

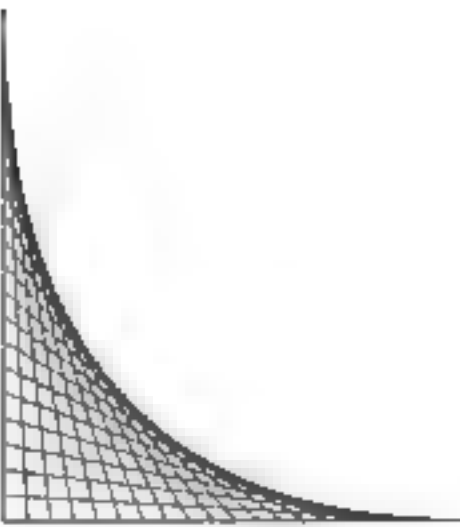
فَدَيْكَ دَفِيرٌ لَاؤُنْ وَلَا حَرٌّ،
 وَمُرَكَّبٌ حَاطِدٌ شَاصٍ وَظَاهِرٌ،
 حَسْبُ نَدِيٍّ مَسْحُوبٍ بِهِ حِمَاةٌ ذَلِكَ عَلَى مَعْنَى تَحْدِيثِ،
 وَيَصْهَ لَيْسِي مَوْجُودٌ فِي حَامِضٍ بِحَيْثُ،
 وَحَسْبُ عَيْبَةٍ خَالِفَةٍ صَدَقَ وَلَا سَمَاءَ،
 وَيُؤْتِيهِ رَاحُ الْخِلَافِ الْعَظْمَى،
 وَتَرْكٌ بِخَدِّهِ مِنْ التَّسْحُدِ الْخَرَاءِ فِي التَّسْحُدِ الْأَقْصَى،
 حَتَّى يَهْوَى فِي سِدْرِهِ تَمَسُّهُ،
 وَيَرْفَى فِي مَبْنَى ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ أَوْ ذُو ﴿أَسْحَدَ﴾ لَا إِلَهَ إِلَّا،
 فَاسْرُ فَوْدِهِ شَهِيدٌ حَتَّى لَا صَاحٍ وَلَا مَبْ،
 وَفَرِ بَصَرِهِ مَوْجُودٌ حَتَّى لَا حِلَاءَ وَلَا مَلَاءَ،
 ﴿مَا بَعْدَ الْفَضْرِ وَمَا طَلَى ﴿ٱلْحَقِّ﴾﴾ سَحَابٌ لَا إِلَهَ إِلَّا،
 صَلَّيْهُ عَنْهُ صَلَاةُ صَلَّيْ بِهِ فَرْعِي "نَبِيَّ حَسْبِي"،
 وَيَصِلُ عَصِي "نَبِيَّ"،
 سَحَابٌ دَانِي بَدَنِهِ،
 وَنَحْوُ صَدَائِي بَصْنَانِهِ،
 وَتَغِيرُ عَمَلٌ عَمَلٌ،

و فصل علي من سمع به حدث آت .
 ما يظهرني به من حسن الشرب والاسير .
 ونعشي رجوه الأولى وولادة ساعه .
 وحسي سحبه ساعه في هذه الدنيا ساعه .
 و خلع جي نور عيني به علي الناس .
 فاني به وجهت بها نور دون انشاء ولا ناس .
 رطبا عيني نجمع ونفد .
 فصالا من ساحل واحد .
 دلائل عشت .
 وهادى بديت س .
 برحمتك يا رحمة ابراهيم .
 و صلي وسلم علي سيد محمد صلالة يتصل بها دعائي .
 و يحسن بها رحابي .
 و عني به ر نسيتود والعرف .
 و صحابه صحاب النبوي والرحمة .
 ما يشرب طه من الكبار .
 و سفوف غرة حسن .
 من وسلاة علي بن موسى .
 و محمد لله .



الخطبة

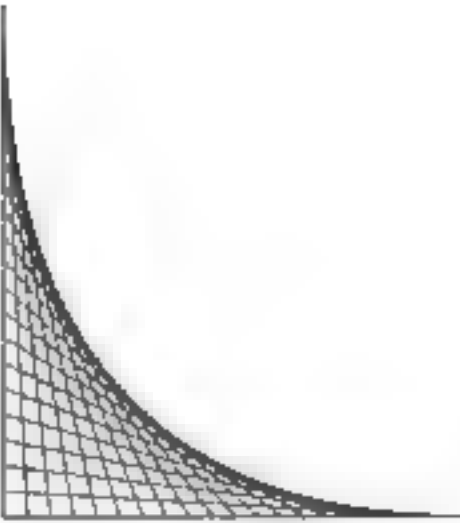
ومقدمة الشارح





شرح

الشيخ عبد الفنى النابلسي
على الصلاة الكبرى
للشيخ الأكبر
محيي الدين ابن عربي



(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَبِإِسْمِهِ صَبَّحَ دُيُوبُهُ وَسَبَّحَ كَرِ
شِي، بِحُكْمِهِ قَوَّاهُ بَعْدِي (وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ) رَأَوْنِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَهُوَ
رَحِمُهُ بِرَحْمَتِهِ (مَالِكُهَا يَدِينُ بِقَوْلِهِ) رَأَوْنِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، حَقَّقَ اللَّهُ
بَعْدِي بِهَا عَادَةَ سُبُوحٍ نَحْنُ فَعَلْنَا عَلَى بَعْدِ (كَبَّرَ رُتْبَتَهُ عَلَى نَفْسِهِ
تَرْخُصَةً) [العام ١٩٤] وَكَبَّرَ فِي فَنَدِهِمْ (أَنْهَكَ كَبَّرَ فِي قُتُوبِهِمْ أَنْهَكَ
وَأَبْدَهُمْ بِزُجْجَ مَشَقَّةٍ، حَقَّقَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، وَكَبَّرَ، حَقَّقَ

قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «وَسَمِعَ فِي الْحَدِيثِ حَدَّثَنِي أَنَّهُ وَسَمِعَ
سَمَوَاتِي وَلَا أَرْضِي وَوَسَمِعَ قَلْبَ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ» . وَهَذَا حَقَّقَ بَعْدِي
بِاسْمِهِ بِرَحْمَتِهِ وَهُوَ يَحْتَضِرُ بِاسْمِهِ بِرَحْمَتِهِ

(اللَّهُمَّ) يَا اللَّهُ، وَنَسَبَ نَسَبَهُ فِي الْأَحْزَابِ بِاسْمِهِ بِحَقِّهِ بِاسْمِهِ فِي
الْأَوَّلِ بِاسْمِهِ وَبِاسْمِهِ، فَبِاسْمِهِ بِحَقِّهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ
بِسْمِ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، وَبِاسْمِهِ بِحَقِّهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ
بِاسْمِهِ وَبِاسْمِهِ بِاسْمِهِ، وَهُوَ لَيْسَ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ
كَبَّرَ، قَالَ بَعْدِي

«لَا يَنْدُرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَتَبُوا» [عام ٢٤٤] قَدْ سَمِعُوا
سَمِعُوا بِكَلَامِهِ بِاسْمِهِ فِي هَذِهِ حَقَّقَ

(أَمْرٌ) بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ بِاسْمِهِ

(١) هُوَ مَحْتَوِي فِي كِتَابِ حَقَّقَ، وَهُوَ (١١٦٦) ر ١١٦٦ [وَقَدْ مَكَرَ [سَمَاعِي، هُوَ
[سَمَاعِي]

سَاءَ ﴿ ١٣٦ ﴾. ومعنى لا يعجزون ساء لأن كل شيء حادث ثابت بلا وجود لا وجهه يعجز، وهو الوجود الذي قد به كل شيء وهو يصف به شيء، وبما يصف شيء بسبوت فنه دور استي

في معنى ﴿عَنْ نُورٍ مَسْبُوبٍ وَلاَ رَجْعَ﴾ ﴿ ١٣٧ ﴾ في سورة هـ، أي مذهبهم بوجوده، وهم في سبوت دور تعني، وبوجود كنهه يعجز لا شيء سواد، وهي السعة لا يسه استدار ثبوت تعاني ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَثَرًا مَكْنُونًا﴾ ر حديه ﴿ ١٤٠ ﴾. وقوله يعجز ﴿وَصَدَّكَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّخِيفًا﴾ ا ب. ﴿ ١٤٦ ﴾. وقوله يعجز ﴿يَعْرِضُ نَوْرُ اللَّهِ مِنْ حَيْثُ نَظَرْتَ﴾ ي ﴿ ١٤٨ ﴾

وكون محمد صلى الله عليه وسلم امر الثعالب. لأن حجر يعجز - وهو بوجود مطلق - مره مقدس رلا ويد عن العجز، فلا يعجز له مطلق حتى به مره عن يعجز (صلا)، فلا يعرف اصلا، وهذا يعجز محمدي لله تعالى بقوله ثابت في نفس وجوده يعاني بوجود الجوز، فيه يكن فيه يعجز صلا، وهو حصرة عنه الله محيط بكل شيء ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلاَّ وَجْهَهُ﴾ "مفسر" لا ٨٨ أي لا ديه سجده ابي لا يعجز يا ﴿كُلُّ مَنْ عِندَ اللَّهِ﴾ وبقوله ﴿رَبِّكَ﴾ ا ب ح ج د لا 26 27 ب ديه سجده، ثم صهر بحدته يعجز لاري، فظهرت الثعالب لمدحجته في انفس لاون بعد ظهور يعجز لاون

(المقاصدة) صفة الثعالب على حسب - سب في الألب، وهو بقاء بعضها على بعض، وواجب بعضها على بعض بربا قديم بلا فعل فعل، لأن بصفه بعبه لله يعجز صفة قدسه، وكذا معنومات بعبه قديمت في نعم، د لولاها لم يكن بعبه عظم، وكذا ديه لا مئة بلا وجود يا صلا، وهذه الاقاصد قديمه، وما ظهرت إلا بسحبي بعبه، وواجب حوادث بسبب ان سب بعبه ﴿وَلِلَّهِ يَكُونُ شَيْءٌ عَلِيمًا﴾ ر ب د لا 282

(من العناء) هو سحب الرطب، لأن في جفاف العناء مثل سحب و ب ومعنى، ولأن أ ب د هو شبه الحجاب بعبه ووس بعبه، شبهه سبي صلى الله عليه وآله وسلم حصرة الله تعالى في غممه بعبه الجفاف بعبه

(إلى النوع الإنساني) في جنسها إلى الإنسان، معني على معنى
سر ذات كماله الخاصة من حيث اختصاص بها النوع الأساسي من دون بقية
أنوع كونه، فإن دم عليه السلام هو أول هذا النوع الأساسي، ودرته يسوع
منه، فهم كمال الأساسي، ومنهم ما قلنا في استواب عليه حتى به، فرب
به روحانية، ومع الشهوات الحسية

وهو نوع أساسي كمال^{١١}، ودرته متحقق به في معنى كماله
ومنى جلالة وجماله، لأنهم أصحاب قدر بركة ما عليهم به، فإن معني
له في (قل هذه سبيل أدنوا إلى الله على بصيرة يا أيها الذين آمنوا) يسوع
(١٠٨)

(المهاجر) في سبيل الله (أصلي بدي وندف من هذه، فإن في
صباح

البحر من باب في تركه ورغبه، وبهجة تكبر متداف به
في غيره، فإن كانت فيه فهي البهجة بدنية، وهي سمة من هذا المهاجرة^{١٢}
(من مكة) شرفها به معني، فإن في الصباح وفيها مكة على
بدنية، وفيها سبيل وجماله مما حوله، وفيها سبيل مكة، وقد
صاف مكة في يوم سبي^{١٣}

(كان لله) في وحد وجودا حقيق مسبود به

(ولم يكن) في أنه يوجد

(معني) معني (شيء ثان)، لأن (كل شيء هادئ إلا وجهه) معصم

لأنه في لا شيء، في لا وجوده البحر، وكل شيء باطل، كما في

(١١) قصد في قوله: "سبيل وندف" (فرد) (حكم في حسنة) على
صحيحه، ذكر حسنة حسنة وحرمة الله، حيث في (٨٧) (١) (٢) (٣)
وراء في معني، سبيل ذكر استغناء، حيث في (١٠٨) (١) (٢) (٣) (٤)
(١٢) مصباح حسن (أحمد) محمد بن علي الحارثي قدومي

مقدمة بمصنوعه و صفحتها مدني وعمره ٢٠

ثم مقدمة سي صاحب سيد سي ١٧ في سنة ثمان مئة في نسخة في نسخة
بماتو

(وهو) في الله مدني

(الآن) في كل وقت حال، دون وقت خاص ووقت مفصل، لا يحد
فلس مع ههنا حقا. في الوقت الحاضر - في الله مدني لا يحد
اصلا. في غير ذلك في رب العالمين لا يحد عليه على بعض وهو
معنى سحني لرباني الذي هو معرفة ما في ربهم. وهو عدهم بمحسوس
بمحسوس محسوس

سبع، و صعد، و ادق، و انشد، و انشد، لا هو معقول عدهم، في
مربوع صعد و عشرة كما هو عند عدلاء من قبل لعنه جدهم بالله مدني

(على ما عليه كان) قدس في داره، وهو موجود حقيقي بمصنوع
بما في ربهم مقدس عن جميع معنوماته بخلافه معنوماته في نفسه، شأنه
بأنه في علمه على ما هي عليه في ربهم مدني، ولا يظهره لا بحده،
﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [سورة الحديد: ٣]،
معنوماته مظهره بعبده، وعلمه مظهره بعبده معنوماته، غير أنه لا يصح مدني
فمن رب معنوماته فله برة فهو عسى، في مدني ﴿وَمَنْ كَفَرَ فِيهِ فَلْيَنْزِلْ
فَهُوَ فِي آخِرَتِهِ عَلَىٰ وَعْدٍ مُبِينٍ﴾ [الأنعام: ١٦٦]

وب حالي في معرفة الكامل بعباده بعباده بعباده بعباده بعباده
الدار من قدس لله مدني برة

في كل معنى لطيف، في بهج	ر د ن ع د عسي كل حارة
بأنما بين حارة من بهج	في نعمة عود و داني - جسم اد
- د الاصان و الاصاح في سبع	وفي مسارج عدان الحجاب في
بساط نور من لا دار مسبح	وفي مسافط أند، عشاء على

(هوالم) جميع عالم - بفتح اللام - سمي بدت لا - به علم الحق تعالى نفسه، وبعدمه غيره به مصداق شهوده لا يكون لا بـ هوالم من جهة واحد لله تعالى لا جهة نفس هو +

(الحضرات الإلهية) جميع حضرة، وهي م بالحضر الحق تعالى به من عوالم (لأنها) حبب نفس بعد عن شهود نفسه وعمره، وبحضر عده به محب لكل شيء،

(الحضرة) صفة للحضرات، وأولها صفة وجوده، بعدد صفة حياته، وصفه عده، وصفه رده، وصفه قد به، وهي خدائ ربانية بس عبده تعالى على حقيقته شيء، منها غير محدود الظهور، قال تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَكَ بِأَجَلٍ مُّعَيَّنٍّ﴾ [ممتصر ١٨]، ﴿كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ رَبِّكَ بِأَجَلٍ مُّعَيَّنٍّ﴾ [الأنعام ٢٥]، فلا وجود لشيء وإنما هو حضرة ظهور أو وجود خفية

قال تعالى ﴿وَاللَّهُ يَتَوَكَّلْ وَأُمِدْ لَّا تَفْشَلُوكَ﴾ سورة الأعراف ١٢٨، وقال تعالى ﴿لَا يَمُنُّ إِلَّا الَّذِينَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [الأنعام ٨٢] فعنه بعد محدود ظهور عده به

وقال تعالى ﴿إِنَّمَا يَتُوبُ عَلَى الَّذِينَ يَتُوبُونَ﴾ [البقرة ١٩٠]، فلا حده غير به تعالى وبه هي ظهور حده أنه تعالى

وقال تعالى ﴿وَمَا تَدْرِي لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [البقرة ٢٢٩]، فله كل عده هي مسببه به تعالى وهي دة صلات على عده، قال تعالى ﴿لَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة ٢٦٨]، وبه هي قدره لله تعالى حضرة ظهوره على عده

(الهي وجوده) بـ كل دت حاضره في محرد وجود به تعالى، لأن صفته تعالى وسماء عين د به، استوحيه على علمه بمعلومه وحق محذوف به، قال تعالى ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَ اللَّهِ بِأَجَلٍ مُّعَيَّنٍّ﴾ [البقرة ٢٥]، لا وجه لله ((أخصه))، بعد هو محض عوالم الحضرات الخمس في وجوده (في جزء ٩) في مقصد

شرح السبع عبد العلي الناصبي على الصلاة الكبرى للشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي 53

به طاهر واصل (شیر) [۱۰۰] جی میں ستر ستر ما میں سے من رہے،
ہو کتھاں شیء من دلت مجموع عنہ .

وہ سعاسی ﴿رَبِّ يَدُهَا الرُّسُولُ يَبْعُ مَا أُرِيدُ إِلَيْكَ مِنْ رَيْتٍ وَهِيَ تَفْعَلُ وَ
بَقِيَتْ رَسَائِلُهُ﴾ [سجده ۱۰۰]، واپس لے لے محمدیوں مسووعوں بصر عن
نکھتاں بعد ما ان لله اجمع الحق فی ستر

وہ سعاسی ﴿يَا سُبْحَنَ يَكْتُمُونَ مَا أَرَاكَ مِنْ تَيْبٍ وَهَذِي مِنْ بَغْيٍ مَا يَكْتُمُ
النَّاسُ فِي الْكِتَابِ ذَلِكَ يَكْتُمُهُ اللَّهُ وَلَقَدْ كُتِبَ فِي الْقُرْآنِ أَنَّهُ لَا يُدِينُ قَائِلٌ وَأَقْبَحُوا
وَيَكْتُمُونَ﴾ [سجده ۱۵۹، ۱۶۰]، واپس لے لے ستر ستر سورہ الناصبی
عن اُھبہ، بکن الأصل عمومہ بحکم لا خصوص نسبت

وہ سعاسی ﴿وَرَبُّكَ فِي أَنْفَاصِ حَيَاتِهِ يَتَأَوَّلُ أَلَا يَسْأَلُ لِمَنْ يَكْفُرُ﴾
[سجده ۷۹]، وہی لایصار میں وہی لایہل الکتاب

(وراحم) کی ہو یہ نبی الرحمة الانبیاء نبی وسعت کل شیء

(سائل) کی سبب، وحده انزل بالاصافہ کی

(استعداداتہا) کی استعدادات عم لہ تحضر ب، وہی تحضر ب عدسہ
تدریجہ کی سبب فی حصرہ انعم لہی تدریج، ہو استعدادہ تظہورہ

وحقیقہ موجودہ ہے ہی نبی عطی کل مایل ما استعدادہ من
لا حول من تظہور، وھذا ورد " کہ سعاسی حلو من نورہ کل سبب"

(سداد وجودہ) تدریج، وہم وجود الحق سعاسی مقرب عنہ بہ، کی بکرمہ
انفصاف، وہو مادی فصافہ علی کل سبب، وہی سعاسی عن ہل (سداد،
انہم یو کی حصرہ عنہم ہوا صافہ بہم فی حصرہ انکونہ

﴿بِأَنَّ سَبْعًا مُنَادِيًا يَنَادِي بِالْإِخْلَاصِ قَدْ آمَنُوا بِرَبِّكَ﴾ [ن عم ۱۰]

1۷۹۷

(۱) کی استعداد

(۲) عبد الحدیث سبب (۱) بہ وہو حصرہ سبب حصر صی لا عنہ

شرح السبع عبد العلي النابلسي على الصلاة الكبرى للشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي 55

وَيَحْيِي رُوحَهُ [لا ر. ١٥٩]، وَيُحْيِي نَفْسَهُ [وَمَا جِئْتُ سَمُودَ وَلَا أَمْرَ وَمَا بَيْنَهُمَا
بَلَا يَلْحَقُ] [نحو ١٥٨]، وَيُرِي لَا يَكُونُ فِي سَفَرٍ بَعِيدٍ، وَيُؤَلِّمُ بَعِيدًا
عَرَفَ بِهِ نَفْسِي

(الحامضة) وَصِفَ بِنُقْطَةٍ وَاسْمُهُ

(لَمَّا يَكُونُ) فِي مَظْهَرِ بَوْحُودٍ أَحْوَجَ نَفْسِي مِنْ كُلِّ شَيْءٍ

(وَلَمَّا كَانَ) فِي صِفَةِ بَوْحُودٍ وَصْفِي بِهِ

(وَنُقْطَةُ الْأَمْرِ) وَاحِدٌ لَا يَجِيءُ - وَهِيَ نُقْطَةُ اسْمِهِ لَا يَأْتِي بِهِ نَصَبٌ فِيهِ

لَا مَرَّةً، وَدَ صِدْقٌ فِيهِ لِحَقْوِي، قَالَ نَفْسِي ﴿لَا لَهُ الْحَقُّ وَلَا الْمَرَّةُ﴾ [عَرَفَ
لَا ٩٤]

(الحوالة) وَصِفَ بِنُقْطَةٍ لَا مَرَّةً، صِفَ مَسَاعِدَةٍ مِنْ حَوَالِي، قَالَ فِي

بَصِيحٍ

أَجَلٌ نَفْسِي فِي سَمَدٍ بِحَوَالِي حَادٍ وَاحِدٍ لَا يَفْصَحُ حَوَالِي، وَبِحَوَالِي
بِحَادَةٍ، وَجَمْعُ حَوَالِي مِثْلُ قَلْبٍ وَفَتَا

فَكَانَ مَعْنَى فَصَحَ لَا حَوَالِي - وَهِيَ بَوْحُوحِي - وَحَادٍ فِي لُحُوبِ حَوَالِي

حَادٍ - مَعْصِيهِ عَنِّي مَعْصِي - وَحَادٍ فِي أَسْلَافِ طَلَفٍ وَغَيْرِ مَسْتَشْفٍ فِيهَا فَيُؤَلِّمُ حَوَالِي،

فَوَيْ نُقْطَةُ لَا مَرَّةً لَا يَجِيءُ بِوَقْفَةٍ مَحَلَّةٍ لَأَعْدَمَ كُلِّ شَيْءٍ وَخَرَجَ عَنْ مَظْهَرٍ وَهِيَ

نَفْسُهُ مُرَدِّدَةً لَهَا، قَالَ نَفْسِي ﴿أَنْ أَلْقُوهُ لَهُ جَبِيئًا﴾ [بَعْدَ لَا ٩٩]

وَسَبَّ عَرَفَ مَعْرِضٍ كَمَا - عَمَهُ ائْتَلَا، فَبَيْنَهُ دُونَ بَارِهِ مَحْضِيهِ

سَيِّئِي سَعِيرٍ وَاسْتَحْدَثَ مَطْوِيَّهَا فِي مَعْرِضِهِ (لَهَا سَيِّئِي) قَالَ نَفْسِي ﴿أَنْ أَلْقُوهُ لَهُ

جَبِيئًا﴾ [بَعْدَ لَا ٩٩]، فَهِيَ لَا حَوَالِي وَلَا مَرَّةً لَا تَلْقَاهُ، وَبَعْدَ هِيَ قُوَّةُ

نَفْسِي ﴿كُنْ﴾ بِشَيْءٍ يَهْدِيهِ ائْتَلَا (فَيَكُونُ) ائْتَلَا (لَا إِلَهَ إِلَّا هِيَ) بِصِفَةِ

لَا مَرَّةً يَكُونُ عَمَهُ، وَلَا مَرَّةً مَكْرَرًا، وَهِيَ إِذَا قَالَ نَفْسِي ﴿وَمَا أَمْرًا إِلَّا وَجْدَةً﴾

[بَعْدَ لَا ٩٩]

ثُمَّ شَيْءٌ ظَهَرَ بِاللَّامِ مَعْتَبَرٌ مَعْتَبَرٌ بِمَعْنَى نَفْسِي ﴿كَلِمَةٍ تَلْعَبُ﴾

عمر ٥٠، وهو من سادة الصحابة، عُد من شهداء من ثوبه ندى
 (روى ابن جرير، لا وجدة كُتِبَ) [عمر لا ٥٠] وهو قاتل

ويعرف من عصف بين لاندسي مشمار من باب ه قدس سره
ويولا حوره كل بائوه اسي
بما عدم يوم خود يوم ولا عصف
وكنك باسي' سديه وحنه
ويو وقت يوم احد باي
لاطلاع في حقيق خود
رسوم سامون حلا حدود
قدس' في دور لفظ حدود
به عدم هب افي وجود

(بدوائر) جمع درہ من ندور، لا۔ فی نصاب

۱) در حوض سبب بدور دور به حدیث می رسد و دور به حدیث سویر حرکت می
معصمه شر بعض من غیر شوب ولا استمرار

(الاکوان) جمع کور ہو حصول 'شے'۔ وہ فی صباح کور نشی،
ہو حصول، ایک یہ شے ایک ایک واحد، ہکون ہکون بمعنی
صُورہ، ہکون مطبوع ہکون۔

وہر فی ہاموس اکیو انحدت کیکیو، وکیو حدتہ،
وکیو حدتہ، وہر الاشہ اوحدہ و"مصدر کیو وکیو
وکیو"

ہذا کیونکہ ہر دو لا سبب پیدا ہوا ہے۔ (کے ساتھ) جو
 حکم کی تفسیر وغیرہ (مثلاً) [۱۵۴] جی میں جسے (اعداد میں بحالی
 ہندسہ ہے، وہی اعداد) (مثلاً) میں جمع (۱۵۴)

۱۰. یاسی ﴿فَمِنْ بَيْنِهِمْ زَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ﴾ [۱۹] یاسی
عسیم یاسی لای یاسی ﴿مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ یاسی یاسی یاسی
۱۱. ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [۱۹] لای یاسی لای یاسی

فان يعنى ﴿أرى أجزأ بحسب جوده﴾ [السر 188] وهو حجاب مفع
في صو فكشف سرعه طيوره ها بأمر الله يعنى، فان سوء فحسبها حامده
لعدم كشف الامر لأبني كبر حد

(سر) بن هو ٢٠٠، فان في لمصاح

السر ١٠٠٠ بكمه. وهي خلاف الاعلان، ونجمع سر ٢٠٠

(الهوية) كانه من قوله كنه عن العرب، فان يعنى ﴿قل هو﴾ ثم سره
سحر ففان ﴿به أحد﴾ (الخلاص ١٤١) الى ح سورة، وهو مقام مدب،
وفان يعنى ﴿بسر سره﴾ احد الاله، بعبرها بن تعبت بصفى وهو
مور

فان يعنى "الله من ورثته فحسب سره على هو" أي انه من حبيب هو
ورثته عاتب عبيد "فقد بحسب سره في توج مخلوط سره" [٢٠٠] مع لآب ٢٠٠
27، وديث جميع لآب من حبه وجه ٢٠

فان يعنى ﴿كل سر وهدك بلا وهدك﴾ [٢٠٠] وهو مقام
انصاف لآبه و لآبه لآبه، وهذا هو سر سره وهو محمد ٢٠
المحبوب من سره كل شيء "﴿وور على سر﴾، سر ١٦٤

(الهي) وصف سره

(هي كل شيء) من لآبه مصف

(سارية) بن محمد، فان يعنى "وهدك كنه بكل شيء فحسب سره"
[٢٠٠] 24، ولا حول ولا احد كنه بوسمه هو حبيب الله من
يعاقب عنه يعنى، المشعوس ووهام الاعمار، المنكرين على هو لآبه
بكممل و بوحيد خففي، فان لآبه كنه عده هو فاكه وبه اعتقاد حارم
عن كشف وبعين بكلام بن سره

١٠٠٠) سبب لآبه بن الحبيب لسبب من سبب بن كل شيء محبوب من به
سي ٢٠٠

وإن يعنى ﴿فَمَا كُنْزٌ فِي قُلُوبِهِمْ رِبْعٌ يَبِيعُونَ مَا كُنْزُهُ مِنْهُ بِشَعْرَةٍ تُقْتَلُ﴾ ج
 يسببه ما هو دلت ﴿وَأَيُّهَا النَّبِيُّ﴾ [أعراف الآية 7]، أي صرفة عن طاهره عني
 بسوق بالله يعنى حق القديم من معنى بحر عونه يعطونه، وكشف بحكم عقلا
 وشروع لا يحل بوجود حق القديم في الحوادث الدنيوية العينية وبتحديده
 (وعن كل شيء محروقة) ج صرفة مثله، وإن يعنى ﴿سَمِيعٌ كَمِيعٌ﴾
 ﴿سَمِيعٌ﴾ لاب 11، ودلت لا شيء، الحدث الدني لا يشبه بحو
 القديم داني ولا يوجد من الوجود

(وعارية) ج عارية وإن في المصباح

«عربي سرحل من ثوبه عربي من باب يعب عربا وعربة فهو عار وعربان،
 ومرة عارية عربة»

وإن في المأموس

«العربي دعيه خلاف المسمى، عربي كرمي عربا وعربة بصميتها»

(أمي) من لامة، وإن في المصباح

من لا يكسر مانه فهو مبي، ثم استعمل المصدر في الأعيان محار
 قبل بوليعه مانه ووجوده، وجميع أمارة

(الله)، لا يعنى الله فمدحه اسم حدثه المستكوت

(على خرائق) جمع حرة، وإن في المصباح

«الحرة بكسر مثل المحزون من حرمة الشيء، حر من باب قبل جمعته
 في المحزون، وجمعه محارر مثل محلس ومحلس، وجمع حرة حرس،
 وشيء حرس فعل بمعنى مشعور، وحرية الح كنه»

وإن في المأموس

«حر من لامة حرة كحرة، وأجمع حرة وحرة، بعمر، كحرة،
 فخرج وكوم، فهو حرير» وككته فعل حذر ومكث لحول

و يخرج من جميع لأشياء في يخرج الله منها سواء عمرها كانت محروقة
فيها من خير وشر - وتقع مصر

(المواصل) جمع فاصله، أي عن فاصله من غصن و فوا و اعتداد
محروقة في صور - ساءه و غير الساءه

فان في مصباح

«الخصه» غصن آخر وهو خلاف غصن و غصن

وفان في ناموس

«الخصه» المرحه - فعه في الغصن، والاسم بفاصله و المواصل
لا ياتي بحسنه و الحصله، و المواصل ثمان ما يات من عته و مر فقه

فان بعونكم كتب خراس بخبر انه تعالى منها ما ودعه فيها على يد
لأدميين على سائرهم بمكنونه المحروقة فيها، و لكل في حربه فله - لأن
دنت كنه من بوره - ندي هو من نور الله تعالى («نور على نور») نور لا نور ١٩

(ومستودعها) - بضعه سم المستودع - معطوف على ح - مستودع
- بفتح - ندي و صعب المستودع غده، و الصعب المستودع

فان في مصباح

«المستودع» ما لا دفعه به و دفعه بخصه

وفان في ناموس

«المستودع» و دفعه المستودع له، و المستودع في شعر بعض النمل
ندي جعل فيه دم و حواء من حبه أو إرجه

(ومقسماها) معطوف على مستودعها، و الصعب المستودع، و مقسمها بضعه
سم ما عن مختلف و مشددا ما حقه في المقسمه فان في مصباح

١٩ سمب لاساء من دنت كنه هو صلب في حديث جابر

«الصفة لشيء من ذات صيرته في ذاته أو في غيره» و«موضع لشيء من شيء»
مسجد، و«تأخر في شيء» و«تأخر في شيء»

وبصريح هذا يكون مقصود اسم مكان لصفة الالهية، لأنه قد مر
معناه «إن الله تعالى هو الزاقي وأنا القاسم»، فهو يدل على عظمة محار، وهو
موضع لشيء، والله تعالى عظمه

(على حسب) في مقدار عظمته، قال في مصباح

«تأخر بحرفي شيء على حسب عظمته» أي على مقدارها، وحسب
تأخر شيء

وقال في تافهوس «حسب محركة» ومنه وقد بحسب ذلك في بعده
وقدره، وقد يسكن

(القوابل) جمع قابل وهو المستعد لما يصير منه من نوع كقابل
و«نقص»

(وأمورعها) بصفة من على مبدأ معصوف على مقصودها، و«تأخر»
أي تأخرها و«تأخرها» و«تأخرها» و«تأخرها»

قال في مصباح «تأخرها» تأخرها بصفة من على مبدأ معصوف على مقصودها
وهو «تأخرها» لأنه سر الهوة الالهية العظمى، فلا يعلم ما هو لا
هو

(كلمة الاسم) لشيء

(الأعظم) شيء ما دعي أنه تعالى به إلا حجاب مدعى، معنى عظمته،
وصاف كلمة في الاسم، في الاسم على الجسمي، و«تأخرها» وهو عظمته،
و«تأخرها» هو عظمته، وأما كلمة «تأخرها»

كما قال تعالى عن عيسى «إن مريم عندك سلام» ﴿رَكِبَتْهَا أُنْفُسُ كُنُوزٍ مَّرْمُومَةٍ﴾
﴿رَكِبَتْهَا أُنْفُسُ كُنُوزٍ مَّرْمُومَةٍ﴾

شرح السبع عبد العلي النابلسي على الصلاة الكبرى للشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي 61

(وفاتحة) في يدي فتح به عاده لا كوا، فان في يدي موسى فاحه شيء
أوله

(الكبر) لا مر المحني في صور الكبريات منه بعده، فان في
نصيح

الكبريات من كبر - من باب صواب - جمعه ودرجه، و كبر - من
المندفون بسببه بالمصدر، و جمع كبر مثل خمس و خمسون.

فقد ورد في حديث النابلسي: «كنت كنوا محببا فأحببت أن أعرف
فحلفت حنفا تعرفت إليهم، في عرفوني»¹

وقوله «في» من حيث عدد التحصيل بالحساب الثمان وسبعون، وعدد
حساب محمد ثمان وسبعون، فإن الثمان ثمانون، كن منه سبعون، وحاء
ثمانية، و من ربعة، في عدوده من حيث هو كبر محني في عونه
لا مكان، وعلى هذا لقوله يعني في هذا الحديث النابلسي بظاهر على سائر
سائر «أوفي عرفوني» معناه: فمحمد يوفى عرفوني، فحقيقته وشرعيته
عرفوني لا يوجد فيها، ولا يوفىهم: كلاء يوفىهم عرفوني، فعليه كلام
صلاي كنه و سلام

(المطلسم) من يطمس، كنهه عجمه ستمسك العرب بمعنى يحد
و يكتف، وطمس مضموم حروفه مسط، و يمسك برصد، فان هذا كبر الأجي
واحدا، محني سائر لا مكان، مرصود - سيات برديه

فان في حصص

«الرصد الرصد» و جمع الرصد مثل سيات و سيات، و صده رصد -
من باب قبل - تعدد به على الرصد، و «الاعلى راصد» و ربما جمع على رصد
مثل خادم و خدم، و يرصدن - به أي رصد - وهو الذي يتعد على الطريق

1) «أوفي عرفوني» في كشف حقائق حديث محمد (16)، 2، 3

يظهر - باسم واحد شمس من موهبة صمد - عدد ١٤ - وعدد فلان بألف صمد - ور -
 جعفر - وبألف صمد - بالكسر - وبألف صمد - في صرب - لا رتبات ولا سطر
 ﴿وَأَرْسَلَ بِالْمَرْحَمَةِ﴾ - عر - ١١٤٠ - في مرثى

ولا يخفى عنه شيء من فعلك ولا تقوته، فكأن هذه كنهه لأعظمه
 هي هي الخساسة في هذا المعنى صمد على هذا الكسر، فلا يفتل لا سابعه
 شريعه وحقيقته وصدقه الرسول وأصدقه نرب معاني

(المظهر) في موضع الظهور، ونسب في ظهور (أي في كنهه) بغيره

(الأنتم) في نسبي لا كمال منه في نسبي الرباني

(الجامع) بقرينة أحسنه وأحسنه

(بني اليهودية) لله معاني - عادات وأسلاب - أمه ومهنة، و - روحانية
 لأمر به بعبادته سلق

(و) راحة (الربوبية) من قوله معاني - عباد، وسنداء ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا
 وَجْهَهُ﴾ - مفسر - ١٨٨

(والشأن) هو - الاسم، وجامع الصمد، قال في مصباح

«... شيء - شأن - مضمون من باب فتح - حدث وحدث، وأنشأه حدثه،
 و - اسم - شأنه و - شأنه ور - ثمره وسلامه، و - شأنه في بني فلان ربيت فيهم،
 و - اسم - شأنه من فعل»

(الأهم) وصف بشأنه لأن من شأنه عر - شأنه لله كل شيء

(الشامل) بعد رده معاني في حقيقة نور به محتوية من نور الله
 معاني ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ هَذَا اللَّهُ﴾ معاني ﴿نُورٌ﴾ سورة ﴿مِنْ إِشَاءَةٍ﴾ - ١٨٩
 (الإمكانية) من حصر - الكون لحدته

() سبب (أما) في ذلك هذا المعنى

(والمحصرات الوجودية) لا ينفك الرب عنه سبب صيوره. الروح الذي هو من
امر الله تعالى محصور.

في معنى «وَسَيُؤْتِي رُوحَهُ فِي رُوحٍ مِنْ أَمْرِ رَبِّ» [الأنعام: ٨٦]
وهذا معنى «رَبُّكَ مَرْئِيَّةٌ مَرَّةً بِمَكْرٍ» [الحاق: ١٩] يعني بمرئيه الروح
التي من موه في مبدء الانسانية كمنه بالسيود وبفقيه بالهشدة، وبعد في معنى
منه الذي ياتى مثل سويجه بالمر كمالا «فَلْيَسِّرْ لَكَ شَرَّ وَتَكُنْ نَافِلًا
لَهُمْ إِنَّهُ وَهَّابٌ» [الحق: ١١٠]

(الطود) هو جبل أو جبل اعظمه، وحسمه صود، ذكره في التاموس،
فانه لا عظمه في جبل له معنى

(الأشم) المرفوع على كل شيء، في في المصباح
"الشمع من شمع لاف، ارتفاع اللف، وهو مصدر من لعب، في رجل
اشم وحرارة شماء من حمر وحمراء"
(الذي) من حيث هو حذر

(لم يخرجه) في باعده ومثله، في في المصباح
"خرجه فخرج في باعده فبعده، وخرج عن محله نحي"
(مطلق) في الكاف نوع من الظهور الرباني على قلب (الاسمي
(عن مقام) هو ما ربح فيه صبره بعد، وحين من يخلص ويروى
(التمكن) في المروج بالعبارة تكثفه عن لعب مطلق في عبادة
كتاب، في في المصباح

"مكن فلا عند استعصام مكانه ورائه صبح صحابه عصمه عبده وشمع فهو
مكن، وممكنه من شيء ممكن جعلت به عليه سلطان وقدره فمكن منه،
وممكن منه في عهده، وله مكنه في قوة وعنده"
(والبحر) في العمل، عنون اليه وسرر ربه

() وفي نسخة ورد كنه [مكن] في كنه [مكن]

(الخصم) مشدد لشم، أي محيط به مع

(الذي لم تعكزه) أي بكده، وذلك في المصباح

«عكر نسي، عكاً فهو عكر من باب تعك بكسر، و عكزته وعكزته نسيته
ولضعف جمعه كدلت»

(جيف) جمع جيفة، قال في المصباح

«جفده نسي من يذوب وينفوش ذاب، ونجفج جففت من سدره
وسدر، سببت بدت سحر ما في حروفه»

(المقلات) جمع غنمة، قال في المصباح

«غنمه عنه شيء، عن ما لا مال وعدم بذكره»

وكي يحفه مقلات عن المراكب والكافين، و مقلات من مراكب
شرب، وقد سب جادهم، وجب من امر غيبه روح جاد من غيبه

قال تعالى ﴿لَوْ أَنفَرَكُم مِّنْ كُلِّ قَرْيَةٍ لَّاتَّبَعْتُم وَاتَّبَعْتُم مِّنْ قَرْيَةٍ لَّاتَّبَعْتُم﴾ الآية 128

وقال تعالى ﴿وَأَنفَرَكُم مِّنْ كُلِّ قَرْيَةٍ لَّاتَّبَعْتُم وَاتَّبَعْتُم مِّنْ قَرْيَةٍ لَّاتَّبَعْتُم﴾
وَأَنفَرَكُم مِّنْ قَرْيَةٍ لَّاتَّبَعْتُم وَاتَّبَعْتُم مِّنْ قَرْيَةٍ لَّاتَّبَعْتُم
صهور من حصن به ظهره، وهي الغنم الألبنة والنعاف بركبته، وهذه
جفت منسمة منه، لأنه كان حارساً على قومه وصغيرهم، ونجس
غيره لا يصير به غسل حتى يستحب عليه بي حقيقه حرق، وهو ﴿لَوْ أَنفَرَكُم مِّنْ كُلِّ قَرْيَةٍ لَّاتَّبَعْتُم﴾
حرقاً على ما هم، قال الله تعالى ﴿لَوْ أَنفَرَكُم مِّنْ كُلِّ قَرْيَةٍ لَّاتَّبَعْتُم﴾
من نضل وما نضل من نصرت ﴿لَوْ أَنفَرَكُم مِّنْ كُلِّ قَرْيَةٍ لَّاتَّبَعْتُم﴾ الآية 127، وكان ما لا سبي بهم،
بصق صدره بما خرج من قلوبهم، فبسه بدلت حبات حتى قال له الله
تعالى ﴿وَلَقَدْ تَوَدَّأَنَّ أَنتَ بِصُقْ صَدْرُكَ مَا يَقُولُونَ﴾ الآية 127، وفي
نص ﴿وَلَا تَكُنْ فِي صَنْبِ مِمَّا يَمْكُرُونَ﴾ الآية 127، حتى قال له
﴿وَصَدْرُكَ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ الآية 127، ﴿وَصَدْرُكَ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ الآية 127

(عن صفاء القبر) يـ محتوي بـ به وشهود محيي نكل شيء في حصوه
قرنه

(العلم) لا شيء اندي في يد لله تعالى يتكسبه في وجوده ما شاء، في
عدي ﴿مَحْشُورًا لَهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ (العد لا اله الا الله) وكان يقول سيرة (والذي
نفسه بيده) ، فكنت يده دسا في يد الله تعالى

(السوراني) نسبه في السور ، لانه مدد اسوره ، وهو سور في يد سور ،
وكنايه كنه سور ، وفي جزء سواد لجهل به علمه لا من استوس بشرته سي
اقلب يده من يد لله تعالى ، في تعالى ﴿يَدُ اللَّهِ فِي آيَاتِهِم﴾ (اصح لا اله الا الله)

في شيخ لا كبر صحت محيي الدين ابن عربي ، قدس سره ، من باب به
قد جاء سور في نفسه ولا تعرج على سور
ومن انه نصف يوم به في حفظ التعداد

(الحارثي) ذنب يده على صفحات الامكان
(التعداد) أي بها حفظ التعداد ، في في اصباح

بمعدد ما يكسبه به ، ومعدد ابوة مد من باب في ، جعلت فيها
بمعدد^{١٥}

(الحروف) جمع حرف وبه معاني مختلفة في يدي باسم منها قد روجه ،
في في اصباح

«الحرف بوجه واحد» ومنه برن الحرف على سبعة حروف
ويوجد منه قومه تعالى ﴿كُلُّ شَيْءٍ بِوَجْهِكَ وَلَا وَجْهَهُ﴾ [عصا ٤٨] ،

(١) وفي نسخة في يونس عدة منها ، باب وجوه صفاء جماعه ، حديث في
[١٦ | ١ | ٢٨] ، وفي نسخة في صحيفته في انه به عدة منها باب باب (البيان
عليه) حروفه حروف ، حروف في (١٤) [١ | ١٤] ، د عرهم
(٢) وفي نسخة [عصا] [عصا] (ط الحروفه سبعة ، بجمع شدي ، و
طفي)

شرح السبع عبد العلي النابسي على الصلاة الكبرى للشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي 67

و يحتمل ويخوفاً، و قد استقصى اسرى عوق سر في (البيان)، و قد
من غطى على ذلك اسرى عنه جهة به نالا، و سرى منه ذهب
و ساد الفعل في معني كسر في كلامهم نحو طاف حسان، و ذهب
بهم، و حده الكل

و قد سربان هذا لمدد اء و حربي بايور لمحمدني، كما في

(المواد) جمع مادة وهي البرادة المستعملة، ذكره في القاموس

(الكلمات) جمع كلمة، وهي الصورة المتوخلة من معاني جهة بتوجه بها
بوجود لحن الكبر فيكون، فظهر سور و حوده كما في معاني (بأنه نور
سرب و لرمي) في الآية 14، (و اشرفني الارض بؤر ربي) في سورة
69 يوم يكشف

(الامامات) وصف بكلمات، و اسماء في كلمات فيجوز يمكنه بها و كبر
كلمات معر ر صهر لها بها، فان معاني ه غور سية و لأم به حق من نا
نكة معقو ﴿﴾ في سورة 23، فهي كلمات ذات صدارة عن ممكنه
حق، فان معاني (صبر نكة من غنم) في سورة 28، و ان معاني
(روى انفسكم فلا يصروا ﴿﴾) في سورة 17

(القبض) نفس و صر سبيل حصص قبضا كثر و سار من شفه مؤ دي،
و و صر بالالف معه، و و صر لاء قبض مالا، و و صر صاحبه مالا، و و صر
كل سائر حري، و و صر لحن كبر، و و صر لله كثره، و و صر سار من
غرفان دفعو ميا، و كن دفعه و صر، ذكره في المصباح

(الأقدس) معر بضم، في الأكثر بفتح من مقدس، فان في

مصحح

مقدس - صمد و سكر الثاني بحذف - هو الصبر، و لارص
مقدسه مظهره، و مقدس لك برة وهو بتموس
(الداني) في محسوب في ذات الحق معاني

(الدي) وكتبه بعض السندس

(نكوت) ي صيرب (مه)

(الأخوان) أي، المتكلمات من إطلاق مصدر، وهو يكون على اسم

مستعمل

(واستمداداتها) ي صيرب مُمدد منه يعني، دار في شاموس

"الاستمداد طلب مدد"

و شرق سور وحيدة عليها، دار معاني ﴿كَلَّا بُدْ هَذَا﴾ وهو، من عهد،
ربك وما كان عهد ربك محفوزاً ﴿إِلَّا أَن تَأْمُرَ بِشَيْءٍ مِّنْ حَيْثُ شِئْتَ﴾
صلا

(مطلع) يفتح نلاء وكسرها مصدر مبني، دار في المصباح

"صعدت الشمس صوباً من باب فعد ومضعت يفتح نلاء وكسرها، وكل من
بدأت من غير فعد ضبع عيبك"

(شموس اللات) الإلهة، أي: طلوع نورها

(في سماء الأسما والصفات) الإله، فهو - صوب ديث لا هو طبع

(ومبع) أي، موضع بيع، دار في المصباح

"مع ساء سوع من باب فعد ومع ساء من باب يفتح نلاء فخرج من مع،
وقل لمن سوع، وجمع - مع، وجمع يفتح نلاء و - فخرج ساء،
و جمع ساء"

(نور) لأنه نور مخلوق من نور فاضل بنور، وكل نور، و ناء

[لاحزب لانه 4] و لا يدرى منه شيء في اسمه بمعنى ٥٥، و حربه بمعنى ظهوره
هو لانه ٥٥ معنى الأولون والآخرين [130]، هذه حقيقته بخته هي صل جميع
الاسماء ونبينا المصطفى بنده لانه ٥٥، ومعنى كبر هذه حقيقته هي حقيقته
محمديه، و لانه ٥٥ حقيقته المحمديه معده ومعنى، حقيقته ديث بمعنى
و ديث حقيقته هي حقيقته حقيقه، و لانه ٥٥ (لانه ٥٥) في ساء في (لانه ٥٥)،
مقصود في ٥٥ حقيقته

بصفت من مكنت و جحد و الاشتراك له و جحدى و جحدى و كل
ذلك من جحد لله و ضعف الغيوب و الألف و البصر

(الإضافات) كنى الألف بالله، والألف بصدق، و الألف

(هى رياض) جمع روضة

قال فى صبح

روضة سمى جمع الجمع و روضة و جمع - و هى رياض و روضات
سكون نو و حقيق، و هدى شيخ على سند

و هو أصله روضة مع، و هو أن روضة فى رياض كناية عن
الكثرة و محكمه بدنه. و لى معنى (لذى نفس كل شئ حلة) حده
لله 7

(السب) جمع ساء و كبر - مثل مدرة و مدر، و قد نصح فجمع مثل
عرفه و عرف، و سب شئ سى ف نصح و سب من اب و م و قد و سد
وصاعه و عرفه، ذكره فى الصبح، قال كل ساء سى، ساء ساء سى
نحو سب ساء عرف ذلك أو أنه عرف. و سب كنى ساء، و هى محقة
كما فى سب

سب صبح (إرادة ضو) فى الأرض بصر و سماء

وفى سماء (سبح الله و من أنشأ من الله صبعة) أ سماء لاه
128

(والإضافات) جمع إضافة، و هى ضم شئ سى غيره، و فى
صبح

صافى شئ صافى صافى به و أمارة

و يحصل ن جميع كائنات و هى كناية لا سب سى سب سب سب
الكائنات سب سب سب سب سب سب سب سب سب سب سب سب سب
و قد طوى سب و الألف لى قصد العموم فى الكائنات

(حفظ) في كتابه، هناك خط لرحل كتاب بيده حصص من رب من
 كنه، وحفظ على لارص حفظ عنه علامة، ذكره في المصحح

(الواحدة) لأنه بيده، أي هو - كنه أبو النابسي في بيده كنه
 في نعي **﴿ كَبَّرَ رُبُّكَ عَلَى نَفْسِهِ كَرَّخَمَةً ﴾** (أبـ 4) وفي نعي
 عنه **﴿ وَمَا بَشَرُكَ إِلَّا رَحْمَةً بِمَعْنِيكَ ﴾** (أبـ 13)

(ابن قوسي) بيده قوس، و قوس إذا شدد، رمي بالسهم وأصدر صوت
 دبره، و قوس آخر كسك في نعيم لأهلي، وقد صرح ذلك، في نعي
﴿ لَمْ يَرِ إِلَّا رَيْتُ كَيْفَ مَدَّ نُصْرَ ﴾ (أبـ 44)

وفي حديث **«سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله»** هو يوم
 يكشف عبد نعيم، وهو سحلي - أي أبو حنيفة صاحب رب نعيم،
 فهي بيده

في نعي **﴿ كَمَا بَدَأَ قَوْمَ حُكَيْفٍ تُعِيدُهُمْ وَعَدَّ عَيْبٌ إِنْ كُنَّا مُعْلَبِينَ ﴾**
 (أبـ 64)

(الأحادية) وهي حصرية ذات النعنة، فإن الواحد لا يمكن أن يكون لا
 واحد، وبعد صرح بحرية عن لاسم الواحد الجامع لجميع الأسماء في قوله
 نعي **﴿ قُلْ هُوَ ﴾** في بيت حصص هو **﴿ بِيَدِهِ خَدَّ ﴾** (أبـ 1) الواحد
 في لاسم جامع لجميع الأسماء احدي واحد، لا يمكن أن يكون لا واحد،
 بخلاف لاسم جامع لجميع الأسماء - واحد، فهو قبل في هو لله واحد
 أما قوله، لا - واحد واحد

(و) قوسي (الواحدة) هي حصرية الأسماء

في قوس الأول حصرية ذات، وهي أحتمة بيده

(1) روى البخاري في صحيحه، باسم من خلس في حصره سلفه بقبالة حديث
 رقم [290-1] [234] ورواه مسلم في صحيحه، باسم قصير حياء بقبالة حديث
 رقم [205-2] [214]، ورواه غيره

في شيخ لأكرم قدس سره في بعض أسامي

«أبو يعقوب عبد الله»، فعند الجمع كذا

و «عوس» أي حصاره، اصطفاؤه و «أسماء» لأسماء

و «عوس» من «عوس» لا «أوس»، واليه من يورد في «عوس» لأسماء

لأمر من الكونية، و «أسماء» هي أسماء أعداد من حيز وشر وفتح و «عوس»

في «عوس» (نفسه سره) كذا في «عوس» [19]

و «أسماء» لأكرم قدس سره - في هذا المعنى

«أسماء» كقول حبان وهو حق في الحقيقة

كل من يعرف هذا حار من ر «عوس»

يعني من عرف «أسماء» كقول في «عوس» من «عوس» كذا في «عوس»

طريقه «عوس» و «عوس» «أسماء» و «أسماء» و «عوس» كذا في «عوس»

طريقه فهو محدث حدث كذا و «عوس» كذا في «عوس» لا يرفع عنه «أسماء»

أسماء و «أسماء» كذا في «عوس» في موضع قصده لنا

«عوس» «عوس» «أسماء» صلاة معرفة «عوس» في

(و «عوس» في وسيله الأمر «عوس» حار

في «عوس» صحيح «عوس» «عوس» «عوس» في «عوس»

و «عوس» حار

(التنزيل الإلهي) أي «عوس» «عوس» «عوس» «عوس»

و «عوس»

(من أسماء) أي «عوس» من «عوس» «عوس» «عوس»

(الأرلية) مصداق في «عوس» «عوس» «عوس» «عوس»

لا

في «عوس» «عوس» «عوس» «عوس» «عوس» «عوس»

بني مسمون في له برل، ألبت - - - - - في الجمع مسمون
أي ذي برل ذي

(إلى الأرض) وهي ما سفل من هذا كتاب العقول والحواس
(الألمية) وصف للأرض ثم ذكره في السنة في الآية وهو الدهر، ويدل
دهر عقول بني من محدود، ذكره في التصحيح
والأرض في العا. لا تشاركه في شيء. والآلة معوية كقوة الآلة
ومعها من لا يكون، ولكن جمع في العا. كما في سجدة ﴿وَنَبِّهْ
تَرْجُفُونَ﴾ [مقصود الآية 70]، وإليه كعبته [سنة الآية 18]
وفي الحديث: "أَنَّ اللَّهَ هُوَ الدَّهْرُ"، وفي العا. ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ
وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [سنة الآية 1]

(السجدة) من سبع، قال في التصحيح

"السجدة يكتب سجا من باب سجع بمعنى وسجدة، كذلك في من درس،
وكل شيء خلق من سجد سجد، يقال السجت سجت نطق وكتب أشباه
أي س، والكتاب مسجوح ومسجح معقول، والسجدة يكتب المعقول، وجمع
سج من عرفة وعرف"

فهو سجدة معقولة من كتب الحق تعالى كذا سجدة من سجدة
مخوفة غيبها نور شمس

والقول هو سجدة (الصغرى) معقولة من حصة علم الله تعالى نفسه، لا
كما في العا. ﴿لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ﴾ [سنة الآية 149]، وهذه
أصلها من أعين سمكات

(١) وسمي هذا من سجد سجد رسول الله عليه وسلم في الصلاة، وهو سجدة
بمعنى سجد سجد سجد، أي سجد سجد سجد، وهو سجدة
بمعنى سجد سجد سجد، أي سجد سجد سجد، وهو سجدة

(التي) وصف نسخة

(نصحت) في صحت

(عنها) فروع نسخة

(الكبرى) هي من حشر الكتاب السجدة في علم لا يهي
قديم، وهي سورة نوح (وَأَنزَلْنَا إِلَى عَبْدِنَا مَا أَنزَلْنَا) أسجد إليه
[11]

(والدرة) نسخة موروكة، وجميع در - حذف لها - ودر مثل
عرفه وعرف، ذكره في المصحح، وفي في تدموس
الدره الموروكة بحضرة وجميعها در ودر ودر

(البصاة) في نسخة السجدة عن ابن السجدة في هو
محمود من نور لله تعالى كذا وفي حذف السجدة ربه حشر رضي الله عنه
در - «أول ما خلق الله نور سبك يا حشر» في حشر

(التي) وصف الد

(تمزلت) ما ظهرت داره

(إلى الباقوة) الواحد من الباقوة، فدا - السجدة في المصحح

الـ قوت - فصل فارسي معربة وهو قوت، الواحد قوت وجميع
السجدة

وفا في تدموس

السجدة من نحو هو معروف معربة السجدة الأحمر السجدة

(الحمراء) وصف نسخة، «الحمراء من السجدة معروفة، وذكر حمراء،
هـ السجدة، وجميع حمراء، وقد إذا أردت المصوح

في راء لا حمر ذو الحمر جمع على لا حمر، لأنه سم لا وصف به،
و حمر باسم شدة، و حمر اسمي، صار حمر، و حمره لا شدة صفة
لا حمره. ذكره في المصباح

وقد في شاموس

أشوب لأحمد مثل و الموت شديد. وقوله الحسن لأحمد أي
بني العاشق منه ما ينشأ من الحرب

و لا في مطلع قصده في دور العزب

بذكرسي حذبه وأحمد حمر على مباحي و سي. شيء بذكر

وكي هذا لا يلو به حمد. عن صورة عام لأكر لا حمره مطاع
و لأكر و سدهب و لادبا. فيها كلب محذوف من نور حذبه. و بعد
صغها لا حمره مصادد عذوب و اسباب. فحرب ماض درها عمان سربا،
ومن صني لقد وفي. و لا عه حذبه

(جوهر) هو كل حجر يستخرج منه شيء، يستخرج به، ومن شيء ما وصفت
عليه حذبه، ذكره في شاموس

كس به عمد. صعب على حله شيء. و ماض به صغها من دفع لأمه
و حمرص على حذبه، حتى لا يعنى ﴿لَا تَحْزَنْ عَلَىٰ قَدْحِهِمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي
مَنِ يُهْلِكُ﴾ و لا لهم من مصرتك ﴿لَا يَهْدِي﴾

و لا لا يعنى به ﴿لَا يَهْدِي مَنْ أَتَيْتَ﴾ و لكن الله يهدي من يشاء وهو
عَلَّمَ الْبَشَرِ ﴿تَقْصِرُ لَا ٩٦﴾

(الحوادث) جمع حادث من الحوادث

في في شاموس

أحدث حدوث و حدثه تصغر فده، و صغها لا ذكر مع قدم

وقال في صحيح

"حدث الشيء حدثاً من باب تعدد وحدده فهو حادث
وحدث"

وقال جوهر في صحيح

"حدث بعض شئ من باب تعدد وحدده فهو حادث لا يصح
حدث في شيء من الكلام إلا في هذا الموضع ودلت لمكان قدم على
لأردوج"

(الإمكانية) وصف للحادث، (لا تحلوا) لا يقع ذلك
وهي لأقسام، فحسبوا الله تعالى وببريقه وحده في ذاته قدسات
رئيس، وعوالم كنه بول نامر به تعالى لا موجودات، وإنما موجود
وحده لله تعالى وحده، لا مركب له في ذاته، وبني جند راددات،
(عن حركة وكون، ومادة الكنهه انهم به طاعة من كنه كنه من شهادته
مكون).

(هول) في مادة صبه لأصهار أعوام كنه، قال في ترموز

"هول وشدة اسم مصبوع عن اسم اعصر بضم، وشدة لأن
صبه معونم بالهول وهو في اصطلاحهم موصوف بما يصف به هل
سوحيد لله تعالى به موجود لا كنه ولا كنهه، وأما بغيره به شيء من
سمات حدث به جلب به الصبغة، واعترض به لأخر من فحدث منه
عنه"

وهو كنه حدث في عمال الكافين بسببه الله تعالى عرسلت تعريف
بغلاء بهم، فتح الكافين بغيرهم، في أركانهم بغيرهم، وكذا بغيرهم،
فصير وأصير، وذلك لأن الأسماء عندهم أسماء حرة وبحرور لأسماء بغيرهم

يُحِبُّهُ وَحَيُّ لَّهُ نَعْدَى بِهَا أَسْمُهُ لَا يَدْرِكُهُ الْحَتُّ وَالْفَتْهُ صَدَقَهُمْ وَ مِنْ لَدُنْهُ وَبَشَرٌ
 حَادٍ وَهُوَ يَخْتَلِقُ بِاللَّهِ نَعْدَى. وَاعْرِفْ مَا هُوَ الْحَقُّ الْحَقِيقُ بِسَبَبِ جَسَدِهِ وَ لَافْتِدَائِهِ
 وَمِنْ كَدِّهِ وَبُورَى صُلِّ وَصَحَّى. فِي الْغَمِّ أَنْ عَمِدَ عَلَى كُلِّ ذَنْبٍ. وَهُوَ ﴿هُدَى لِّلَّهِ
 يَهْدِي بِهِ مِنَ الْغَمِّ مَنَ عِبَادَهُ﴾ (الأنعام الآية ١٠٨). وَهَذِهِ حِكْمَةُ رَسَالِ رَسُلِ
 وَبَرِّ الْكَتَبِ وَصَحْفِ

فَبِذَلِكَ عَمَلٌ فِي كُلِّ مَكْنَفٍ مِنْ سِيِّئَةِ أَدَمٍ وَنَحْوِ كَدِّهِ فِي مَعْرِفَةِ اللَّهِ نَعْدَى
 صَدِيعَ الْحَقِّ وَبُوحْبَدِهِ كَدِّ رَسَالِ رَسُلِ وَبَرِّ الْكَتَبِ وَصَحْفِ مَرَّ عَمَلِهِ
 وَ لَامَرِ نَعْبَتِ نَقْصٍ فِي حَقِّ صَدِيعِ الْحَقِّ الْغَدِيدِ. وَهُوَ مَحَلُّ عِبَادَةٍ لَا
 نَقْصَ مِنْ سَخَرِيٍّ فَكَيْفَ لَا يَكُونُ مِنَ الْخَدِيعِ، نَعْدَى لِلَّهِ عَلَى ذَنْبِ عَمَلِهِ
 كَسِيرٍ. فَإِنَّ نَعْدَى ﴿فَجِئْتُمْ آبَاءَكُمْ بِأَسْمَاءٍ لَّيْسَ لَكُمْ فِيهَا شَيْءٌ وَكُنْتُمْ أَتَىٰ لِرَبِّكُمْ
 لَعْنَةً﴾ (البقرة الآية ١٧٠).

وَقَدْ نَعْدَى * وَمِنْ حَقِّ كَدِّهِ وَذَمِّهِ وَمِنْ سَبَبِ عَمَلِهِ قَدْ رَدَّ أَنْ تَجِدَ
 لَمْ يَلْزَمْهُ مِنْ دُنَا يَنْصَرُّ عَلَى كَدِّهِ عَمَلِهِ قَدْ رَدَّ عَلَى الْغَمِّ فَبَدَعَهُ قَدْ هُوَ
 رَهَقٌ وَنَكْبٌ يُؤْتَىٰ مِنْ بَعْدِهِ قَدْ رَدَّ * (البقرة الآية ١٧٨) يَعْنِي بِسَبَبِ عَمَلِهِ
 وَغَيْرِ حِكْمَةِ عَمَلِهِ حَادٍ لَافْتِدَائِهِ وَبَرِّ الْكَتَبِ وَصَحْفِ

(الصور) جميع صور، فإن في التصريح

١. بصوره سمات، وجميعها صور من غير عرف، وبصورات بشية
 صفت صوره وسكنه في مدخل فصور هو

وقد نص في صورته ويزاد بها الصفة كقولهم صورته لأمر كي أي
 صفة ١

يعني أن حقيقته الحقيقية هي أمور المحذوق من نور الله تعالى،
 وهي حصره عنه القدر المحيط بكل شيء عديم، لا عين تراه بصره
 بل حصره بصوره. بما ذلك هو في الصور محضه وصور بصوره
 عتبه

وإنه تعالى أنه يحسن لا صور في الحيز وفي الحقل كما في تعالى ﴿هُوَ
اللَّهُ تَجِبُّ تُبَاقُ تَصَوَّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [حشر ٢٤]

وإن تعالى ﴿هُوَ كَذِي يُصَوِّرُكَ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ [آل عمران ٦٠] [٤]

وإن تعالى ﴿وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ﴾ [نور ٦١]

وإن تعالى ﴿إِنَّ فِي صُورِهِ لَكُنْزًا﴾ [البقرة ٢٥٥]

(البي) وصف موسى تصور (لا تتعلل) أي لا تظهر ولا تكشف

في في مصباح

أحس بحر نفس جلالة رافع واسم رافع وكشف فهو حي، وحيوة
وصحة، بعدى ولا بعدى

وإن في تدموس "أحس نفس" ثم صبح، وحس فلا لا أمر كشفه عنه
كجلاله وجلاله عنه، وقد يحس، أحس

(بأحد) من حسن وعبرهم

(الأمرة) ووحدته في ك صفة حسن، وهو مرآة تعالى تدي في تعالى
عنه ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا إِلَّا مَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ﴾ [النور ٦٤] وهو صور الأمر، فلا
يظهر الأمر إلا بصور أحس

في تعالى ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَقْعُودًا﴾ [البقرة ٢٥٦] في منصور منصور
بحس

في تعالى ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَقْعُودًا﴾ [البقرة ٢٥٦]

وإن تعالى ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ مَا تَرَوْنَ﴾ [البقرة ٢٥٦]، وإن تعالى ﴿وَمَا
أَمْرُهُ إِلَّا وَحْدَهُ كَلِمَةً يُبَصِّرُ﴾ [البقرة ٢٥٦]، ومن سمائه تعالى توسع
تدي وسع كل شيء

وَحَصْنَهُ عَلَى حَقِّهِمْ وَأَقَامَ فِي مَعْلَمِهِ فِي حَصْنِهِ حَتَّى قَاتَلَ كَثِيرًا مِنْهُمْ
وَمِنْ حَيٍّ وَاحِدَةٍ مِنْ قَوْمِهِ يُعَدِّي ﴿كُلُّ شَيْءٍ عِنْدَكَ بِأَلَا وَجْهَهُ﴾ رَحْمَتُكَ يَا رَبِّ [88].
وَعَمَلُهُ ﴿كُلُّ مَنْ عَمِلَ قَالًا يَكُنْ مِنْ الْخَاسِرِينَ﴾ وَتَحْيَ وَتَمُوتُ رَيْثُكَ ﴿أَبْ حَسْبُكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ [97، 98] مِنْ عَمَلِهِ
بِأَوَّلِ وَلَا تَحْرِيفُ سَكَاةَ الْإِلَهِ. لَأَنْ أَهْلَ الْبُيُوتِ فِي قَوْمِهِمْ رَيْثُ كَمَا قَاتَلَ
يُعَدِّي ﴿أَنْتَ عَلَى عِلْدٍ تَكْسِبُ وَتَمُوتُ بِخَطْوَةِ خُودِ﴾ [تَحْيَ وَتَمُوتُ رَيْثُكَ] يَا رَبِّ، وَقَاتَلَ مَعَهُ
﴿أَنْتَ بِهَ تَكُونُ لَأَمِينُ﴾ ﴿أَنْتَ عَلَى عِلْدٍ﴾ [تَحْيَ وَتَمُوتُ رَيْثُكَ] يَا رَبِّ [99، 100]

ثم قال تعالى ﴿مَنْ يَتَّبِعْ مُحَمَّدًا فَهُوَ مِنْكُمْ وَأَمَّا مَنْ تَبِعَ الْفِتْنَةَ فَمِنْهُمْ﴾
 ﴿قُلُوبُهُمْ رَنَجٌ﴾ [آل عمران: ١٠٥] يدعون بشارتهم مع عبد الله في وجوده،
 لهم وجود كما في الله تعالى في وجود المؤمنين، ثم قال ﴿يَتَّبِعُوا أَمْرَهُ﴾
 [آل عمران: ١٠٦] ويطيعوا أمر الله تعالى ﴿وَاتَّبِعُوا قَوْلَهُ﴾ [آل عمران: ١٠٧]
 بآمره وبعبارة من معاني أخرى عنه ﴿وَمَا يَشْعُرْ أَتَّوْبَةُ﴾ [آل عمران: ١٠٨]
 بمطاعته ما هو عليه ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاتَّبِعُوا فِي الْبُلْغِ﴾ [آل عمران: ١٠٩] لا يسي
 كالآباء و (أولاد) سورته ﴿تَقُولُونَ﴾ [آل عمران: ١١٠] حال من لا يحسن
 الفهم ﴿وَمَا يَدْرِي﴾ [آل عمران: ١١١] ألكم عند الله تعالى حيث قال ﴿أَرَأَيْتُمْ

[illegible]

ثم قالوا ﴿كُرُّ﴾ من استحكهم، جسدته ﴿من عبد ربك وما يذكر﴾ لا أولو
الآلئ ﴿الآلئ﴾ [أي عمرو] لا، فمن به على الحب عنه مسود عندهم في
مشايخهم بر محس في عنه ﴿يَلَاؤُوا﴾ أي اصحاب ﴿الآلئ﴾ [أي عمرو]
لا، في عمرو سهدني تصدء اعتوب من التريدين تصادوس في طريق
به ندي

(الشامل) ذك ندر (اللمصع) غفلا وشرعا، كاشريث لله تعالى
و صاحبه و نولد

(والعديم) في معدوم وهي المستحوصات، فيها كذب ناسه في عاده
لا يمكن، مبداه غير موجوده لا يصرح الأوهام عنيته عبد جافين على الله
تعالى بمحسني نحو أنه يصعد عنهم، وهو صاهر نحو سبه محسبه،
منس عنيته بالاعاد - به من لا ثوب

قال تعالى ﴿وَمَنْ يَنْظُرْ إِلَى سَمَوَاتٍ وَآرْضٍ وَمَا بَيْنَهُمَا وَلَهُدُّ عَنْ
قَوْلٍ لَّا يُؤْمِنُونَ﴾ [آية 101]

وقال تعالى ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَدُّ سِرْكَهٖ وَجَهْرُكُمُ وَيَغْنُهَا
مَكْنُونٌ﴾ [آية 166]

و جافين من غفلا بوهمون الحنول و لا يجد في من هذه الآيات،
لدعوتهم لوجود مكبات الله بانقدر، كما قال تعالى ﴿وَمَنْ كُرِّى،
فصدرا ندر﴾ [أي لا،] و شيء استدر ناس لا مضي، ولكن لا وجود
له، و وجود كنه الله تعالى

في سجده ﴿يُثْبِتُ اللَّهُ يَدَّكَ، مَوْ بَتَقُونَ لَشَا فِي لَحْمَةٍ ذُنْ وَفِي
الآخرة وَتَصِلُ اللَّهُ بَصِيرِ﴾ [أي الله 27] وهو تدب به عيون بوجود
لأنفسهم وغيرهم مع الله تعالى، وما لا وجود و حب، وهو وجود الله تعالى
خاصه، فدعونه لأنفسهم واعداه ضما منهم، ﴿وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [أي
لا 27] هم وهم لا شعرون

(ويفرقان) مصدر، فرق بينهما فربما وفقت فعل، وفي يفرق كل أمر حكيم راجع إلى الله في بعضي ﴿وَفَرَّقَ﴾ راجعاً إليه [106] فصله وحكمه ذكره في التمهيد

وذكر في صحيح

«وفقت بين سلسلتي من ذات ذات فصلت العاصم، وفقت بين الحق وبطلان فصلت بطلان، هذه هي سعة العاصم، وبها فر سيع في قوله تعالى ﴿فَأَفَرَّقَ بَيْنَهُمَا وَبَيَّنَّ أَلْوَابَهُمَا﴾ [البقرة: 25]، وفي لغة من ذات صرت، وفر بها بعض سامعاً

(الفرق) مصدر مجمع، وهو شهود بوحده كره، وبوحده كسر، فإن يعنى ﴿إِنَّا أَنْصَبْنَا كُفْرًا﴾ الكسر لا يكره، وجمع شهود كره وحمده وانكبه وحمده، وإن يعنى ﴿رَأَتْهُمُ ابْنُ مَرْيَمَ حَفِظُهُ﴾ [البقرة: 111]

(الفواصل) وصف منفرق، فإن يعنى ﴿فَصَلِّ نَسِيلاً﴾ [البقرة: 115]

12

(بعض الحوادث) من كره به كل من جمع لأب، (والقديم) وهو به يعنى نحو، كما قال تعالى ﴿أَنْتَ كُنْتَهُ سَيِّئاً﴾ [البقرة: 115]

11

وفى يعنى ﴿كُلُّ شَيْءٍ فَابِتٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [البقرة: 255]، فلا وجود لشيء مطلق، إنما كل شيء ثابت عند الله تعالى، لا مطلق ولا موجود

(صائمه) جمع صائم في جميع أوقانه سلا وبها يعنى حر عمره في صلاة سلا، بعده دعواه بنفسه، فكان يتوب في حنقه «والذي يعنى بيده» وهو عند ربه في جميع حو به

(بهار) شمس لأحدته مشرقه عليه، فكان أوقانه به، ولا من عظمه به

ولا صومه شبهه معه مصداق ما ورد في الحديث: «لست كأحدكم»^١

(إني) في الحديث (أبيت) بحسب ما ورد في سائر طرق
وسنن أبي (عبد ربه) لا عند نفسي ولا عندكم، وتحدث به سحري
«قالوا إنك تواصل؟» قال لست كأحدكم، إني أطعم وأسقي أو إني أبيت أطعم
وأسقي»

وفي رواية عن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: «يأتي رسول الله
الله ﷺ عن الوصال قالوا: إنك تواصل؟» قال: إني لست مثلكم، إني أطعم
وأسقي»

وفي رواية عن أبي سعيد خدرجي - رضي الله عنه - أنه سمع النبي ﷺ
يقول: «لا تواصلوا وأياكم أراد أن تواصل حتى السحر، قالوا: إنك تواصل يا
رسول الله؟» قال: إني لست كهبتنكم، إني أبيت لي مطعم بطعمي وساق
يسقي»

وفي رواية عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: «يأتي رسول الله ﷺ عن
واصل في صوم ربه، فقالوا: إنك تواصل؟» قال: إني لست كهبتنكم،
إني بطعمي ربي وأسقي»

وفي رواية عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: «يأتي رسول الله ﷺ عن
الواصل في الصوم، فقال له رجل من المسلمين: إنك تواصل يا رسول الله؟
قال: وأينكم مثلي؟ إني أبيت بطعمي ربي وأسقي»

(١) ومعه في رواية عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: «يأتي رسول الله ﷺ عن
واصل في الصوم، فقالوا: إنك تواصل؟» قال: إني لست كأحدكم، إني بطعمي وأسقي»
في حديث في صحيح مسلم في صوم ربه، حديث رقم (٦٦٤) أو (٦٦٥) في
في سنن أبي داود في «هذه أحسن مصداق حديث رقم (٦٦٨)» 48
في سنن أبي داود

(وقائیم) ٹی صدو نہ و عد ثانیہ

(لیل) فوہ پھر بہ (سام عینای)، ولاحقہ بدستہ سہ و دی ،
وہ بفظہ لا حر الشمس، وں سور الشمس و صوء بہار و سمن لا بدرت لا
بصرا، لا بدرت دلت سہ

(ولا یشام قلبی) لأن قلبه عند ربّه، ولسبب عیسی لا یدرکه سیه ولا نوم،
و یبکی عنده منجور به، وهو الروح البقی من سره، حدیث و هـ بحاری فی
صحیحہ عن عائشہ - صی الله عنہ - فی حدیث فیو یل، قلت "یا رسول الله
نام قبل ان توتر؟ قال نام عیای ولا یشام قلبی" (۱)

[illegible]

(۱) نفس خدایت فی صحیح سحر بی اخلاص خدایت بی بی فدا شد علی سه قلب سحر و مع
عینی (۱) سه قلب خدایت بی عین سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع
نفس خدایت بی قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع
خدایت بی سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع
نفس خدایت بی سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع
نفس خدایت بی سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع
نفس خدایت بی سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع
نفس خدایت بی سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع (۱) سه قلب سحر و مع

(۲) روای صحیحی فی صحیحہ - اسے ابو یوسف و لا یعد حدیث
عہ [۳۶] [۱۸]

(3) وہ صحابی فی صحیحین، باب کتاب الہی میں ہے عیدہ: لا سام عیدہ
 رقم: 337 [3143] = وہ عیدہ

(واسطة) هو هو (ما بين الوجود) الحق سبحانه وتعالى (وبين العدم) ثابت بالله تعالى، موحها غيبه بوجود الحق جل وعلا، وذلك عدم هو حملة لمخبريات سي هي ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَيْكَلٌ لَا وَجْهَ﴾ [نقص ٤١: ٨٨] ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ [نقص ٤١: ٨٨] ﴿وَبَقِيَ رَبُّكَ﴾ [نقص ٤١: ٨٨] ﴿لَا يَمُوتُ﴾ [نقص ٤١: ٨٨]

والعاني مشهور في ذلك (مرح) مرج كدح، والمر مرج محض، ذكره في المفسر، والوجود في المصباح

القوله تعالى ﴿مَرَجٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ﴾ [نقص ٤١: ٨٨] في حله لا ينسج حدها بالحر، والاحتشاش يقول هو 'مرج' سحر مثل مرج فعل وأفعل، و'مرج' سحر، مرج 'البحر' في معنى 'الكسر' في قول من خرج، و'مرج' من ولا من حبط و'صطرب'

﴿نُحْرُقُ﴾ [نقص ٤١: ٨٨] بحر بوجود الحق لا هلاك بحسبى بحث لا يتقدم ولا يتأخر، وبحر 'البحر' هو وجود محدد لشيء مقدره بتقدير الوجود بحسب مقدره، ولا وجود من تحت صلا، وبوجود صاهر عساه من غير صاه ولا حنول هو وجود الحق جل وعلا

والعاني ﴿وَلَهُ مِنْ دَرَجَاتٍ عُظْمَى﴾ [نقص ٤١: ٨٨]، والو العاني ﴿وَلَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّجِيبٌ﴾ [نقص ٤١: ٨٨]، والو العاني ﴿وَلَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [نقص ٤١: ٨٨]، فهو الذي يصرف عن كل شيء بصرى بكونه عنه، فاصرف هو شيء لكن بكونه وهو الله تعالى لا شيء

والو العاني ﴿وَلَهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِظٌ﴾ [نقص ٤١: ٨٨]، وهذه حافظة من بوجوده بعدد جامع كلها، راحة من مر لله، لا يحصى مر لله سائر له، وهو بوجود الحق تعالى على هذه الصورة ككونه والحمد لله محمدية

وقوله ﴿سُبْحَانَ﴾ أي كل واحد منهم سبني مع لا من غير من ولا

حذو به لا يحدو به يوهىم العقول محذو به شئت من ذلت، فإن يوحود
كيف يمكن أن يهين العدة و يخل فيه أو يحد به و يحدقه و يحد به
كيف يمكن أن يهين يوحود و يخل فيه أو يحد به تعاضى به عن ذلك عنو
كبير

(ورابطة) من ربطه ربط من باب صوب ومن باب قبل بعه سددته،
ذكره في مصحح، فإن ربطه هو التوصل إلى شئ حدث بربط حذو به
بآخر

(تعلق الحدوث) أى هو ظهور المحتويات نور وجوده تعالى، كذا فى
به تعالى ﴿بِذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ (البقرة ١٨٤)

(بالتقدم) وهو حصرة التوحود على معنى التوحود بمره متدببه
على معلوماته سيرته في حصرة عيشه، وبه متدبر معلوماته به تعالى لا يظهر
لا ي

فإن تعالى ﴿نَهَبًا﴾ أى من هبى البحر (نَهَبٌ) السومون
لا ١٠٠٠ أى حاجر من هبى البحر يرت بعلت و رشاد، فإن في
الندموس

البرج حاجر من هبى البحر، ومن هبى البحر من هبى البحر، ومن هبى
دجده

وفى جوهرى في مصحح

البرج حاجر من هبى البحر، والبرج من هبى البحر و آخره من وفى
موت به بعب، فمن هبى هبى دجلى البرج

وهي حقيقته المتحدية، فصاحب جواب لا حيدارى يستحق في
معه (سَلَامٌ عَلَى رَسُولِنا) (سَلَامٌ وَتَحِيَّاتٌ) ١٠٠٠ من هبى
دعوى بعبه (و) دخل هبى البرج، وهو حقيقته على حيد مسياد، وهي نور

محمد ﷺ الذي من نور الله دائم معبود لخدمة الدنيا، كتب في بعض
 ﴿تَعْمَلُونَ لِمَا ظَنَنَّا أَنَّ لَكُمْ وَرَعًا وَمِنْ أَفْعَالِكُمْ يَسْتَكْبِرُ﴾ في الأموال
 والأولاد كمن عني العجب تكفار بآثار ثم يبيع هجره فصار ثم يكون خطفاً وفي
 تحرو عذب شدته ومفجرة من قته ورسوياً وما الحياة لأدب إلا منع الحُرُور ﴿١٦٠﴾
 راجد [١٦٠]، في حبوب منها دحون في السرج بعدد نور - كان سادس من
 عرو. هـ

﴿لا تعبد﴾ ١ - حـ ١٢٠ أي لا يعني حذفت عني لآخر،
 في حادث حادث، والندبة قدوة، في في المصباح

أي من يأس بها طلبه واعتدى، وعلى سعي في التمسك
 وقد في عاموس

أي عني يعني بها علا وعده وعاد عن الحق و سطت وكذب
 فمن دعي بوجود فقد عني عني الله، لأنه لا لا موجود، وقد مات
 عني ديت عني وكذب في لآخره عني ما مات عنه، في عني ﴿ومن كان في
 هدية عني فهو في لآخره عني ومن سلا﴾ [١٦٠ - ١٦١]

﴿فذلك﴾ في هذا المذكور بالأوصاف الكريمة هو (دور) في مجموعته
 فيه ما ينوي

في في حصح
 "دور حريه لحيات وكذب لذل بعد حكاها غير، وهو عربي، في
 من دريد ولا يعرف به سباق، وبعض العرب يقول بغير عني سدا كما
 يكون في عني سدا

لاسم (الاول) في حصره لخدمه لخدمه بجمع لكل شيء، عديم

(١) في غير سمعنا العرب من فصاحة يقول فيو لخدمه، وهو لجان بعد ساج
 من سدي سدي لخدمه لخدمه لخدمه لخدمه لخدمه لخدمه لخدمه لخدمه لخدمه
 فيو لخدمه لخدمه لخدمه لخدمه لخدمه لخدمه لخدمه لخدمه لخدمه

XX شرح الشيخ عبد الحفيظ الدمشقي على الصلاة الكبرى للشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي

(و) الاسم الإلهي (الأخر) هي حصرة النكود الجامع بكل شيء

40 هـ عليه

(ومركز) هو مكان مركز

في في مصباح

مركز أربع كرا من رب في أرض في مركز. ومركز دور
مسجداً موضع "سور"

وي في شاموس

مركز أربع ذكره ومركزه عرره في الأرض. ومركز يعرف مصباح
مركز. ومركز وسط الأرض. وموضع الرحل ومحمد. وحيث من بعد
يتموه

(إحاطة) في جمعة اسم الإلهي (الباطن) بحث لا يمكن بعده

سورة

(و) اسم الإلهي (الظاهر) بحث لا يمكن به بحث عن حد مطلق في
سورة وشرح ولاحقة. سواء عرره من عرره وحيث من حيثه و ذكره من
الذكر

(حيثك) في محوكت. والحفظ لله تعالى ما ذكره في سورة هذه

بصلاة قوله "اللهم" في سورة

في في مصباح

"الحب الحبي" - دلائل - فهو محب ومحبه مثله، ويكون لأصحاب
معنى لأصحاب. وحبه حبه من باب ضرب والتفاس حبه حبه كنه غير

(1) كذا، وبعبارة في الأصل لا اسم محدد في (مصحح)

مستعمل، وحسنه جزء من ربك بعد التمدد. حركته جزء من باب فناء، وحب
سبحه منه وهو من العبد في الشيء. وقد يكون المستعمل به على غيره، فهو
محبوب وحب وحب الكسر. والأشياء حسنة وجميلة حسان، وجمع بمذكر
الجنس ٤

(الذي استعملت) من جهة صفة واستدانت، في كسب وصوره
(به) برسمه تعالى وبنده تعالى (جمال دانك) أي حسن وجودك الذي
هو وحيث لا حد لحدك الذي معه في وجوده حد
(على مهنة) بكسر الهمزة
فإن في صحاح

أصل سماء معروف بحد رفعتها على الحصة وهي كرمي بني نفع
عليه في خلاف بكسر الهمزة
أي (تحليلاتك) جامع محلي وهو انكاف الوجود (أي) نحو دعوه
نفسه - صفة بكسر الهمزة من نفس لا نفس، وهي حصره تعالى حصره
صده وسدده. وحصره أدب عنه مكروفاً لا أمر في نفس نفسه،
و(الله عز وجل) في غير - (٤٦) لا صحاح في ظهوره بنسبه في شيء
من هذه بدات يظهر بها

(وبصنعه) أي في جمعه (قلعة) سميت بذلك لأن بصني بنائها، ذكره
في صحاح

و- في قاموس
الصفة و بكسر الهمزة بصي نحوها، و بحقه و كعبه وكن من
سكن

(لتوحياتك) أي صفات واستدانت وصور محبوبات (في جامع تحليلاتك)
في كسب وصوره في كل شيء بعد محبوباتك لمحبوباتك، كما في

(والأسماء) جميع أسماء وهي طيور، نبات، حشرات، دواب، و...
و (إرادته مثلاً حشرات، وأحيي والجمادى والحرارة، سماه

(والموت) في جميعه من حياء، وهو من على من من سوره، قال في
نصيح

«سبح بحمده، وجمعه بحار، ويدل روحه سواد، في جعل سيد على
قوم وليس ساج، كما يدل في العرب عنه»
وقد في شاموس

«سبح لا كس، وجمعه بحار، ويؤخذ فيروح نفسه به نفس»
(سبح الحلاله) عن وهي جعلت له في غير الصلوات (سبحه في
جميع سوره

(العظمى) وصف الحلاله، لأنه ظهر من الله تعالى ومن الصلوات وحده
في جميع الصلوات، سوره كان يصرف الناس أو يعرف الناس
(وأسريته) خطاب له تعالى كما في دعائي (سبحن الذي أنشأ بعدد
بلا من السبحه بخبره في السبحه أدناه) (السبحه) (السبحه) (السبحه) مسند
في لأنه من الله تعالى لا من شيء، وهو فعل بمسبحه بالسبحه،
سوره في سبحه

قال تعالى ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ وَمَنْ يَعْلَمُ الْإِسْلَامَ﴾ (آية 24) في
وأعبدكم، وهكذا الأمر في كل حقه، سواء عرف أو لم يعرف

قال تعالى ﴿وَلَوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أَوْامِرَ اللَّهِ وَارْجِعُوا إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعَالَمِينَ﴾ (آية 24) في
كما استعملت من من قنينة وسبحن الله دونه نبيك آتني هم وشهدهم من
بعد خوفهم ثم غشوا في شكا ومن كفر بعد ذلك فأنهت هم
تفسرون ﴿[سورة آل عمران: 24]﴾

(مجلسه) في دي في مكة

(بقطعة) مصدر بقطعة

والف في الصباح

«يقطع من باب معبد، وينصفه بنصف شفاف وينصفه حجاباً، وكذلك
إذا ساء بالأمور، ويقطعه بالليل، واستغفرت له، ورجل يقطع ومراه
ينقص»

والف في شاموس

«يقطع محركه بقطب سود، وقد عقد ككبره، وفرج بقاصه، ويقطع [محرکه
و رجل عصب، وعبي عصب]»

(من المسجد الحرام) مسجد مكة، مسجد (إلى المسجد الأقصى) مسجد
بيت المقدس، والف في الصباح

«أقصى سمك، قصو من بعد بعد فوج، وبلاد فصبه سمك،
و مسجد لأقصى لأقصى»

(حتى انتهى) من السبي لأمر منع السبي، وهي أقصى ما يمكن أن يسعه،
وسبب الأمر في حاكمه بالليل، أعني به، ذكره في الصباح، أي
وحيث في سره بالمرح حتى سبي

(إلى سيرة) سيرة سيرة، والف في الصباح

«سيرة شجرة سود، وجمع سيرة، ثم جمع على سد - فهو جمع
الجمع»

وسيرة نسبي هذه عامة ما نسبي أنه علم العبد من سيرة، وعنده
سيرة

والف في (بعد سيرة) (بعد سيرة) (بعد سيرة) (بعد سيرة) (بعد سيرة)

[٤٠٤]

والف في (بعد سيرة) (بعد سيرة) (بعد سيرة) (بعد سيرة) (بعد سيرة)
وعنده

فكان سره به بعدى عيسى عليه السلام من اسفل عاده الى غلاه، فطعمه على
ما سئل عنه بعدى من دمه الى اخره، اولاً من ماله الى منتهه
وقد بعدى ﴿وَأَنْ يَرْوَيْ عَنْهُ﴾ (الحج 42)، وهو سقاء
عنه كنهه، منه يد، لاهه به منتهه

(المنتهى) ثم بعد روى العوانه كنهه ما مضى ومن ساسي، ولكن
عنده حاصر، حيث خرج ارميا العوي والمكنال تسفي بخرج به بعدى به
سبي أسرى به سلاي في حله على الأكل، فسا سفي في دنت كسف به
عن حصره بعدى، فسرى عنه نور كسف وسار، وعين حنقه دت
نور، وهذا معنى سرقى، في التصعود الى عيسى من دنت، قال في
مصحح

أرقيت سطح ونحل علويه، بعدى منتهه

(ونرقى) مد به (إلى منزلة قاب قوسين) اثبات من نفوس ما من شخص
الى سسه، ويكي فوس دار، وسسه - ماكنه محققه - ما عصف من طفي
نفوس، وهذه منزلة مفاد شهود نسي، مد به في حقه عونه بعونه
وسفقه من ساسي و لاسي، ولكن حال حاصر عده، وهو بعدى بظاهر
صحي يكن دنت، وهو صا على اطل اسره عن كن دنت

فكسي بنفوسين عن اظاهر ونصير، وعن الاول والاخر، والظاهر
والنصير، ودنت لأن سقاء التبادر الكونه بخرج بالرامي من نفس الأهل
بعونه

وذلك ما من شخص الآخر مد به من موضع سب وهو نور، فاعوفا
فوس عده لا يهي اعداه وفوسر اطل صاهر على طوق عده، وظهوره في و
دنت كما وان بعدى ﴿لَهُ نُورٌ جَمُوبٌ وَالْأَرْضُ﴾ (النور 49)، وان ظل لا
مد به من سحصر يكون في نور حتى يظهر عنه اطل

قال يعقوب: ﴿أنت ربّي ربّي كيف قد بطل﴾، بقوله [لا 49]، وكلّ قوس له دور. قال سقيني، وقال عيني، كاستدراك ولاحض. وهذا مذهب شهود الله تعالى، وهو شهود سبي.

قال يعقوب: ﴿شهد الله أنّ لا إله إلا هو والملك لله وأنت العزيز﴾، لا غير. [لا 18] - أي - نعمه بالله - وهذه الأسماء والصفات - لا أسماء، يعسوب الله تعالى نعمه فهو لا رتبته، فإنما هي صفات.

(أو آدمي) - أو استوفى من ذلك، قال رويته بحق تعالى بظاهر وبصوّر تكوينة سمي شهود، وهو رويته تعالى موصوف بالصفات مستق بالأسماء، وأما مقدم يد فهو أعلى من ذلك، وليس في هذا مقدم شيء مطلق لا ربي ولا مربّي، ولا شاهد ولا مشهود، وهو أعين المصطفى.

وهكذا يشهد لا بعده حد لا صاحب هذا المقام محمود بدي لا سمي لا يرحل و حد كما قال: «وأرجو أن أكون أنا ذلك الرجل»، وكلّ وفي مغرب ربي ورسول يرحل - يكون هو ذلك يرحل، ثم روي وحدتي بفتح عينه بكلام، وانصوب المصحب، ورتبته لا كلام، فمن من به وصدق على غيره كمال بقاء، وصدق ادعاء، وكلّ من الأسس، ومن بكره وكذب به كشف عن جهته وفتح سريره من العاجل.

وبنوصري شدي (قدس سره) في مغرب سديد نسوي بمحمدي قوله

يد رب المعلوم من عاين - أعين ومشي لا ده - لا أسماء
 في ذلك الإشارة الخفية في قوله تعالى ﴿يا أيّها النبي اذكري ما أتت منك من نوحات﴾
 يُبَيِّنُونَكَ أَنَّهُ، مع [لا 10] أي: الخفية لا به باله، به [لا 10] به نوح

(1) - وه نحوه - مدي في سبي، قال في قصص سبي كتم حديث به (361) [386 6] وه أحمد في الجسد، ترجمه (6666) [68 6] ورده غير هذا

﴿يَدِينُهُ﴾ الجمع لأنه لا يسميه بهما، وهي محصورة بصفاته ولأسمائه،
وهذا قال بعده ﴿فَمَنْ نَكَّ بِمَا نَكُّ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَدَّى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهُ﴾
الجمع لأنه في عهده نك، وهو عهد روعيه بهم

قال تعالى ﴿وَأَذِّنْ لِقَدْ دَخَلَ مِنْ مِيقَاتِهِمْ مِنْ طُهُورِهِمْ دُرَيْهَمٌ وَشَهِدُوا عَلَى
أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى﴾ [الاعراف الآية ١٨٠]

(المفسر) فعل دعاه حساب له تعالى، أي جمعه مبرور بفتح كسر
تعريف، وبحقن مدام انكسر وتعار

(هواشه) في قوله (بشهودك) أنه وعدت بانه

(حيث لا صباح ولا مساء) في عهده الأكل، فلا نور ولا ظلمة ولا كلام
ولا كيمه، وشاهد في حصره لكلام نفسه وكلمه لأمر بحكمه قوله تعالى
﴿مَا كَذَبَ تَفُؤُذٌ﴾ جمع لأنه أي منه (ما رأى) في رويته وبريه و
تدبر في، وأبروه منه هو محنة في حمله بعامه معنوي وبعامه ظني،
ورويته تحصرات بصفاته ولأسمائه إذا حصر وادعاه، فبريه دسه من
بظرفه، هدف شاهد وظرف المشهود

قال تعالى ﴿قُلْ نَظَرْتُ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ﴾ [سورة الأعراف الآية ١٨٠]، وقال
تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ﴾ [سورة الأعراف الآية ١٨١]، ومعنوه ر ﴿كُلُّ شَيْءٍ
هَآؤُكَ لَا وَجْهَهُمْ﴾ [سورة الأعراف الآية ١٨٨]، ﴿كُلُّ مَنْ عِنْدَ رَبِّي﴾ [سورة الأعراف الآية ١٨٩]، وشي ومنه ربنا ﴿

البرحمي [سورة الأعراف الآية ١٨٩]

وقال تعالى ﴿كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءٌ مَعَهُ﴾ [سورة الأعراف الآية ١٨٩]، وهو إلا على ما عهده كـ، ولا
حلول في معنى في، ولا اتحاد لا عند أهل تصاد في الاعتقاد

(وقر) فعل دعا تص حساب له تعالى، معصوف على فعل بدعي، لأن
وهو قوله أسر من اسدور، وصه أير نكد لغوي، قد في التصحيح

وكان في خاموس

الأربع شئت و حور عن الحور

(«أَبْصَرُ») المصطفى في روعة معني ما كان على ربه في روعة غيره، ولا دحبه شئت في ربه، وما صفي، بشار صفي طعم من باب فـ، وطمى طعم من باب عـ، ومن باب فع مع بصا فصار طعم في لاسم بصعاب، وهو محاوره الحذ، وكفي سيء حاور الحذر والتحد في بعض فهو صاع، وصعبه جعله صاعا، وضمي السيل أربع حتى حاور التحذ في بكثرة، ذكره في مصباح

(«وما طوى») السجدة ١١٦ «أَبْصَرُ أَبْصَرَ» في حاور حذ في رويته، لأن رويته معنيها صاهر بحري دون راحته، قال معني («وَقَدْ رَأَى بَرْلَةً أُخْرَى») سحيم (١١٦) ألقى بره حمانه بعد امره بروحانية، وهذه امره (أخرى كذا) «عند صدره كُنْهِ رُحِّي») السجدة ١١٦ «أَبْصَرُ أَبْصَرَ» في سحيم بها عنه تحاليل، عساه به قال معني («عَذَّاهُ») في عند صدره سحيم «جَهْ تَأَوُّفًا» السجدة ١١٦ «أَبْصَرُ أَبْصَرَ» في عند الحسدات

(«بَدَّ بَشَى كُنْذَرَهُ مَا بَشَى رُحِّي») السجدة ١١٦ «أَبْصَرُ أَبْصَرَ» في عند سحيم ولا عمن صاحبه سي هي كتب بحديث لجه وصوره ربه

ثم قال («مَا رَغَّ أَبْصَرُ») السحيم (١١٦) عند دلت («وما طوى») السحيم (١١٦) في ردة على دلت

وكان فيه معني («أَبْصَرُ أَبْصَرَ») السجدة ١١٦ «أَبْصَرُ أَبْصَرَ» في عند سحيم («على ما يرى») السحيم (١١٦) «أَبْصَرُ أَبْصَرَ» في عند سحيم

ولانه في كذا في دوم البروبه من غير عمنه لا احسان اسر بها بقوله «إِنَّهُ لِيَعْلَمَ عَلَى قَلْبِي، وَإِنِّي لَأَشْتَعِرُ اللَّهَ»^(١) حتى قال سبع أبو الحسن بسادسي - فتنس بربه - «إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ عَازِمٌ»

(١) في الحديث مني بحججه

(صل) فعل دعا (اللهم) أي: الله (عليه) أي: على النبي (صلى) (صلاة) هي من الله تعالى برحمة. وبي في هو الرحمة، قال تعالى ﴿وَمَا رَحْمَتُكَ إِلَّا رَحْمَةً يُغْفِرُ﴾ (الأنعام: ١١٠)

وقال تعالى ﴿كَبُرَتْ رُكُومُكَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةِ﴾ (الأنعام: ١١٤)، فهو في بركته مكتوبه. في المحبوبة. على عبد الله حجار عبد قوم ومعلمه عبد قوم

قال تعالى ﴿إِنَّكَ تَدْعُونَهُمْ إِلَى الْيُسْرَىٰ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَوَلَوْنَ﴾ (البقرة: ١٢٩)

وقال تعالى ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ (الأعراف: ٩٨)، وهي نور محمد في محبوب من نور الله، وقد خلق الله تعالى من نوره نور كل شيء، ورحمة به قدسية، لا ينفك من صفاته تعالى. وهي نوره تعالى الذي خلق منه نور محمد في. وهو «نور على نور» الذي له نور من بيته في. لا في أسرار محمد في محبوب، فيصوب بهد صلاة بحق في سر، ويهد في

(ويصل بها) أي: بهذه الصلاة (فرحي) أي: هو حمدي روح وقلب وحسد (إلى أصلي) الذي هو نور محمد في

(ويصل) أي: يصل (بعضي) أي: كل بعض من هذه الأجزاء الثلاثة روح، وقلب، وحسد (إلى كلي) أي: هو نور محمد في

(اللتحد ذاتي بذاته) أي: محبة، روح خلق من خلقه في - فرجع من خلق منه، و - لا بد من قوة تعالى ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزَمَ عَلَيْكُمْ عِيشَ حَرِيصٍ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (سورة

وقال تعالى موسى عليه السلام ﴿وَأُصْعِقَ عَلَى عَاقِبَةٍ﴾ (سورة الأعراف: ١٦٩)، وقال تعالى ﴿وَمُصْعِقُ الْفَقْرِ﴾ (سورة الأعراف: ١٦٩) وكل شيء دم كدك

كُتِبَ لِيَا سَعْدُ سَيِّ (أَنَا) وَفَعَلَ كَرَمًا سَيِّ «أَنَا وَفَعَلْتُ» فِي تَبَرُّ وَتَخَرُّ
وَرَفَعُهُمْ مِنْ تَطْيِيبٍ وَفَضْلِهِمْ عَلَى صَدْرٍ مَثَرُ حَفِّ فَصِيلَةٍ ﴿الْأَسْرَاءُ﴾ لَا
71

وَكُنْ مَعَهُمْ مِنْ هَذِهِ أَلْفَ مَعْرُوفَةٍ لَهُ، وَمَعَهُمْ مِنْ صَدَقَةٍ كَمَا لِيَا سَعْدُ
(عَمِّي تَهْنِئَةُ لِإِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ) (أَسْرَاءُ 1108) فِي مَعْرُوفَةٍ لَهُ فَيَعْرِفُ بِهَا،
(وَمِنْ صِلٍ لِإِسْمَاعِيلَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ) (أَسْرَاءُ 1108) أَيْ عَمِّي لَهُ، فَلَا يَعْرِفُهَا، فَلَا
يَعْرِفُ رَنَّهُ

وَلِيَا سَعْدُ ﴿مَعْلُومٌ لِمَنْ كَانَتْهُمُ﴾ ﴿كَيْفَ عَثَرُوا﴾ ﴿سَعْدُ﴾
لَا يَلِي ٦٩ ٦٨

(وَتَتَّحِدُ) فِي بَصَرٍ وَاحِدٍ (أَصْلَانِي) جَمْعُ صَدَقَةٍ، سَامِعَةٌ لَهُ رَنَّهُ
وَلَا قَدْرَ لَهُ إِلَّا سَوِيٌّ عَنْ حِكْمَةِ شَيْءٍ، مِنْ دَلِيلٍ، وَلَا حُظٍّ مَعْرُوفَةٍ سَبَبٍ وَلَا
عَمَلَةٍ، وَمَا مَحْصُودٌ حَادِثُهُ وَالْأَمْدُ، وَلِيَا سَعْدُ ﴿وَأَتَّبَعُوا طَلْعَتَهُ
تَهْنِئُونَ﴾ (الْأَسْرَاءُ 1108)

(بَصْفَانِهِ) تَبَرُّ (وَتَقَرُّ) فِي سَكَنٍ وَبَرْدٍ (الْعَيْنِ) فِي سَيِّ سَمُودَةٍ سَحَابَةٍ
سَحَابَةٍ كَثْرَةٍ لِحَرَكَةٍ مِنْ لَمَعَةٍ السَّوْمُودِ (بِالْعَيْنِ) فِي سَيِّ سَمُودَةٍ سَحَابَةٍ
مِنْ سَيِّ (وَيَهْرُ) أَيْ يَهْدِي سَمْعَهُ عَمِّي (مِنْ الْبَيْتِ) أَيْ سَعْدٌ وَبَصْفَانِهِ
بَوَهْمِيَّةٍ (مِنْ الْبَيْتِ) فِي سَيِّ وَهْرَةٍ

(وَسَلَّمَ) مَعْرُوفٌ عَمِّي أَصْلُهُ وَهُوَ مَعْلُومٌ دَعَا أَبْصَرَ بِسَلَامَةٍ مِنْ كُلِّ
نَفْسٍ

(عَمَلُهُ) تَبَرُّ وَهُوَ سَامِعٌ مِنْ دَلِيلٍ، لَسَحَقِ عَصْمِيَّةٍ وَحَقِيقَةٍ عَمِّي سَمْعُهُ،
وَكُنْ سَعْدٌ وَفَعَلَ هَذَا أَيْ أَدْعَى - وَجَدَ فِي

(سَلَامًا أَسْلَمَ بِهِ) فِي أَصْلِهِ بِهِ سَامِعٌ سَمْعَهُ (فِي) سَمُودَةٍ صَرِيحٍ
(مَتَابَعَتُهُ) تَبَرُّ، وَلَا عَدَاءَ بِهِ (مِنْ التَّحَلُّفِ) عَنْ مُشَدِّدٍ تَبَرُّ

فـ في المصباح: تحلف على الصوم إذا فعل غيره وجه يذهب معهم،
وحلف، حل شيء، ما شئت، بركة بعدة

(والمسلم) أخص (في) سبيل (طريق شريعته) أي، وهي الأحكام في كتاب
الله تعالى بها عدة يومين فعلا، وكفى به اختراجه، ربه تعالى

(من التعسف) بـ عطف في (أمر فعه من غير رغبة، ومنه عطف د
سكت على غير طوع، والعطف بالأعقاب مثله، وهو ركعتان
وكأنه جمع بعدد، من اصحابه، من حل حل من صر
وغيره من حل، مصدر في كل فعل ثلاثي، وإن عطف على عطف
د صفة عطف ثب

(الافتح) عده فـ حتى يعود شيعها عده وهي فتح (باب محض)،
محض لله تعالى بـ ربه ولا يقوله، وثابت يقوله،

(إياي) محبب محسني كما في، بـ معنى (فصوت يائي الله فويز تحنن ويحسنا)
عده لا يه

(مفتاح متاعته) بـ لا يه، بـ معنى (فمن كان كثر شعور الله فأنشئ
يتبينكم الله وتتمز أكرز دونكز والله غفور رحيم) عده لا يه

(وأشهدك) ولا شهد، معن حشنة لوجود، وهو وحيت حق صاهر
في (في) شسبه (حواسي) نهايكه استعداده بـ، وخواسي هي
محسسه سمعي، وبصري، وشمي، ودوري، وحسي

(وأعصائي)، هي حوارحي محسسه (الادب، والعبد، والاعباد،
والعبد، ومنه بـ كنه، وهذه معنى لخص وحوارج خمس كنه شء
هيكه فـ به معدومه، غير بـ الله تعالى مشبه يقوله ثابت، وهو موه
لها يقوله (مكش فيكش) الإلهام لا، ومن شيء منها مفه، لا
شوب صد عني، وثابت لا يكون مفه، كما أن بوجود خلاف لعدم

والله تعالى هو الوجود، وفي ما سواه عدم، ولكنه عدم، ثابت ثابتاً
تعالى بامر الله تعالى ﴿ثَبَّتَ اللَّهُ الْبَرَكَةَ مِمَّا يَقُولُ النَّبِيُّ فِي الْخَبَرِ ثَبَّتْ
وَلَا تَحْبِرُ﴾ [أهـ ١٦٦]، فليس اسوا الله، بوجود حق، هم ندين
بهم لله تعالى

وسمى بقل يوحده لله تعالى، لأنه غير موجودين، والوجود عندهم هو
وجود الحق الواحد لا أحد المحدث بكل شيء، وهم المحدثون يشتبون بدعوى
ثابت في حياهم تدب وفي أحد ﴿وَتَعْلَمُ أَنَّهُ يَهْبِشُ﴾، - هـ - [أه ١٦٦]
بدن يدعون بوجوه الحق المحدث بهم أنه واحد

ووجود عندهم أن

١ - وجود حاد

٢ - وجود عدم

والوجود حاد لهم، والوجود عدم له، وهذه دعوى منهم لا يسه
عليها لا من كتاب ولا سنة، وبغير ما يوردون من ادعاء كتاب وسنة لا مدعى
معلوم، وبما يكتب وسنة يردونها على اعتبارها ما يرونه يفترون لأيات
ولا حديث وبخبرونها عن متخصي بدها العربية

في معنى ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَاكُ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [مصر ٨٨]، ﴿كُلُّ مَنْ عِندَ
اللَّهِ ﴿وَمَنْ وَجْهَ رَبِّكَ﴾ [مصر ١٦٦، ١٦٧]، ولا أصل في سنة الله على أنه
لنحو

وسنة قوله تعالى ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾ [حدس
١٦٦]، وفي سبي شيء «كان الله ولا شيء معه»، وهو لا على ما عنده
كان

(من مشكاة) كسر هي كسر كود عند بقاء ذكره في خاموس

(شرعه) الذي لا يوجبه بقاءه تعالى فيه ممسكاً به ومحبباً به

(وظائفه) من غير محاسبه طاعته وطاعة كذا في معنى ﴿وَأَنذِرْكُمْ وَاتَّقُوا﴾^(١) لا تعذبوا (لا تلاموا) في حديثي أعمدكم، فكذلك لا تعذبوا في حديثي لا تعذبوا في الشريعة والتعذيب الموصوفه بغيره بتمسكه في حذر النساء بجماعه، وإشهاد حاضيه بها تحت العاف، فكذلك يثبت عن حديثي ومعارف

(وإدخال) معطوف على مهذبك (وراءه)

من في المصباح

"وراء كسبه مؤنث يكون حنف ويكون قدما، وكذا ما يكون ذنب في سوط من الأله والتأني، لأن الألف هي بعد مصي الإنسان فكون وراءه، وكون أدركه الإنسان كان قدومه

وبعد وراءك مؤنث شديد، وقد تمك برد شديد، لأنه شيء فهو من وراء، لأنسان وهو من بعده على تقدير تحوفه بالإنسان، فذلك حذر الوحوش، وسعته في لا يمكن سماع على هذا التأويل في التبريل ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا اللَّهَ﴾^(٢) فكيف لا في ماميه أمي

وبما كان لوحده لا يهي واستمرير التبريل محظف بالمرور لا ويدا فعه وراءه

(إلى حصص) لخصص المكن الذي لا يقدر عليه لا ريداعه، وجميعه حصص وخصص بضمه حصصه فهو حصص في مبع، ويعني بضمه وخصصه وخصصه وخصصه وخصصه، ذكره في المصباح

(لا إله إلا الله) إشارة إلى قوله في الحديث محمدسي لا إله إلا الله

حُضِّي، فمن دخل حُضِّي أَمْسَ مِنْ عِدَائِي" فإن هذه الكلمة من نحو حُجِدَ و نَدَى
مَحَرَّ و مَحَرَبَ

قَالَ نَعَانِي عَنْ مُحَمَّدٍ ﴿وَلَا تَدْعُ إِلَى الْفِتْنَةِ وَتَسْتَقِرُّ بِهَا وَتَقُومُ بِهَا
وَتُؤْمِنُ﴾ [محمد ١٤-١٥]

وَقَالَ نَعَانِي ﴿وَمَا رَسَلْتُ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا أَنْتَ لَا تُؤْمِنُ بِهِ إِلَّا أَنْتَ لَا
تُؤْمِنُ بِهِ﴾ [آل عمران ١٨٠-١٨١]

وَقَالَ نَعَانِي ﴿شَهِدَ لَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَتَشْكُرُ لَهُ وَتُؤْمِنُ بِهِ فَاتِّمِمْ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْغَيْبُ تَعَجُّبٌ﴾ [عمر ١٨٠-١٨١]

(وَادْخُلْ فِي أَثَرِهِ) يَعْنِي حَسْبَ فِي أَثَرِهِ بِمَحْسُوسٍ وَثَرَهُ بِكَبَرٍ يُعْمَرُهُ
وَيَسْكُوبُ فِي سَعْبِ عَنِ قَرَبٍ، ذَكَرَهُ فِي الْمَصْبُوحِ

(إِلَى حُلُوةٍ) يُقَالُ: حَلَى بِرَيْدٍ حُلُوةً إِفْرَادَهُ، ذَكَرَهُ فِي الْمَصْبُوحِ

عَنْ النَّبِيِّ ﷺ: «لِي وَقْتُ» أَيِ رَمَدٍ يَمُرُّ عَنِّي لَا عَمَلِي بِهِ (مَعَ اللَّهِ) حَتَّى
يَهْ، «لَا يَسْمَعُنِي فِيهِ مَلِكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُزْمَلٌ»^١، وَأَمَّا الْمَقْرَبُ فَخَرِيبٌ عَلَيْهِ
السَّلَامُ، وَنَبِيٌّ مَعْرُوسٌ هُوَ نَفْسُهُ نَبِيٌّ، فَوَقْتُ حَتْمُهُ مَعَ نَبِيٍّ بِحَقِّي بِهِ نَفْسُهُ
لِنَفْسِهِ، ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾، يَنْصَرِفُ لَا يَكُونُ فِي دَهْ

(إِد) لَا يَهْ (هُوَ يَمْلِكُ) الْمَسْرُوحُ لَا يَعْنِي عَنْ دَعَاءٍ بِي لَأَنْ (الَّذِي مِنْ
لَمْ يَقْصِدْكَ) بِدَحْوٍ لِي حَصْرَتِكَ (مَه) فِي مَنْ حَبَّهِ (مَذَاتُ لَهُ) بِدَحْوٍ
بِمَقْعَدٍ - فِي مَذَاتُ لَهُ يَعْنِي عِنْدَ جَمْعِ (الطَّرِيقِ) جَمْعُ طَرِيقٍ (وَجَمِيعِ الْأَنْوَابِ)
جَمْعُ نَابٍ، فَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَدْخُلَ لِي حَصْرَتِكَ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَدْخُلَ صَعْبُ لَقَرَةٍ

١ - وَ هَذَا مَحْمُودِي فِي كِتَابِ الْإِحْقَاءِ - ص (٢١٩٩) [٢٢٦] وَ هُوَ يَذْكُرُهُ بِصُورَةٍ
كَبْرٍ وَهُوَ فِي سَائِرِ نَشْرِئِي بِصُورَةٍ لِي وَفِي لَا يَسْمَعُنِي فِيهِ عَمَلِي بِي وَفِي سَائِرِ نَشْرِئِي
بِي عَمَلِي فِي مَقْعَدٍ وَفِي رَأْيِهِ فِي مَقْعَدٍ عَمَلِي فِي حَقِّهِ كَمَا يَذْكُرُهُ فِي مَقْعَدٍ
خَرِيبٌ دَحْوٍ نَابٍ خَرِيبٌ نَابٍ وَفِي رَأْيِهِ وَفِي رَأْيِهِ وَفِي رَأْيِهِ وَفِي رَأْيِهِ وَفِي رَأْيِهِ
بِي كَمَا فِي مَقْعَدٍ

من شربته، ويقع فى حياش شكاك انحناء، وبعد ن منحوتة حكره، لاسلامه
عنه عنه و حيل

فان عالى ﴿فَالْأَفْئِدَةُ مَنَحْنُونَ﴾ وَتَهُ حَيْكُمُ وَمَا تَقْنُونَ ﴿﴾

صاحب الآ ١٨٩

(ورد) معطوف على سده وهو مسمى لمتنعون ايضا، اي رده الله تعالى
وظرده حسب م يقصده تعالى، فهو مردود غير مقبول، ومحرور من ترفي في
درجات اوصول

(بعضا) معنوا برد، اي مصروبه من حينه الله بعضا (الأدب) بدي هو
مر لارم في بدي، وهو سحر المستحسن، فون ذبي لاسلام كنه دب في شاد
رب عالى، فان عالى ﴿وَمَنْ يَتَّبِعْ عِزَّ الْإِسْلَامِ دِينًا فَهُوَ يُقْبَلُ مِنْهُ وَهُوَ فِي
الْآخِرَةِ مِنْ تَعْسِيرِ رَبِّهِ﴾ ص ١٨٩ الآ ١٨٩

(إلى إسطل) هو عربي، وفي معرب، وهى رده حسنه، وجميع
اسطيلات، ذكره في صاحب

وإن في صاحب جوهري "الاسطيل اندوات، وبعده صنية، لأن
ربده لا ينحى باب لأربعة من واندي لا لاسماء بجانه على فعيا،
وهي من خمسة اعد، فان موعدو و لاسطيل ليس من كلام عرب"

(الدواب) جمع دابة

فان في صاحب

كل حيوان في لأرض دابة، وحاشب بعضه فاحاح اصر من بدوات،
ورد بالاسماع وهو فونه بدي ﴿حق كل دابة من ربك﴾ اس ١٨٩ الآ ١٨٩
حيوان كل حيوان معبر كان و غير معبر، وما يخصه من من و بعض بدواته
عند (اطلاقى يعرف طاري، و بعض الدابة على يدكر و لاشي، وجميع
بدوات

ومعنى دابة اسطيل اندوات = منى همه وسهونه وحسه وفرحه مثل

نحوه من، ولا حجة به في صلب معرفة ربه، فمضى بعد ذلك بسكته وسابقه
معدودة من عباد رب، كمداد الخليل في سبانه و'مول' و'عاصم' ملاحظه،
و'صناب' و'لويح' بمسند و'بحة' من فقه و'ساده' و'وحي' صغامة و'شر' له، فكأنه
ذنه تحت حلاله، و'ما' تحت حلاله وهو في اسطبل سده، ولا يقوم في الصلاة
الا كساي وهو خذل عن ربه وعن ذنبه، في ذنبه بقصر، وما رتب لا آخر صه
عن مساعده رسول، ولا فداء، بشريعة او حجة عنده

(الهم) يا الله (يا رب) ما من عز ب كل شيء، في ملكه ومركبه

(يا من ليس بحاجة) عن حينه (إلا الور) الذي هو كمال في العاي ﴿ث﴾
له نور سبب والأرض في رب لا ١٢٩، السماوات والأرض في عينا به
يخرج من طينة عديمه - نور الله - يعبر - ولا شيء - بقصا عن طينة عديمه،
ويوحه نور عينا، وهو وجه انساني، ونسب، نكل شيء

(ولا حقاؤه) عن جميع نكلاء انصار والأصهار، من جميع انصار
والأصهار شيء، هناك لا وجهه هو نفس نظريه على ثوب سديه من
سمكات سمكات ساعده، نمرينه مشيوده بعد معرفتها به من
سعدومات معدودة، فحصل بذلك شهود سانس ورويه انصار والأصهار من
عداد به انصار

(إلا شدة الظهور) فبه صاهر سادته، والاشياء المعدومات بمشده به سمانه
وصفاته من معه منها شيء، كما انه من مع شمس ونور، مشرق في

(أسألك) في 'طلب منك (مك) مو - عني صدر مني بك لا شيء، لا شيء
و'جميع' أعفاني، عفاي و'جواني' صادد عنك نفس قوت ﴿أنته حنككم و'ما
تصنوا﴾ ١ صلات ١٢٩، في و'حنك' انصركم

١٠٠ ص من نور وهو من حد راعيا ذو الابد، قد من رجلي في صا
به صا

(في مرتبة إطلاق) - إطلاق لله بعدى مرتبة من مرتبة و قد مر
فیوده، لا - إطلاق دفع جميع الموقوف عنه و ارفع منه من قبوله، لا حوله
بخط مكشوف مكشوف، حيث و خط عليه - بعينه و ربه يعانى في
كشوفه سي) [سور لا ۱۱]

(عن كل بقيد) يشابه شيء من الأشياء المحسوسة و اجنود، فلا يدركه بعاني محس ولا محسور، فهو عيب نعت بلا شبهة فيه ولا ريب
(الي) وصف لمرتب الاطلاق (تعمل) يا - (عيناها) ي في مرتبه طلاق
من غير ان نعر في ذلك وصفات

(ما قبله) من لا قدر (وما تریب)، ولا مانع یسبح، ولا سبی یسبح، و لا
 مع یسبح فلا یسبح مع یسبح

قد نسي **إِنْ كُنْتُمْ كَذِبًا** يَنْبَغُ أَنْ لَا تَفْخَ لَهُمْ أَنْتُمْ أَنْتُمْ نَسِيَهُمْ وَلَا
يَدْخُلُونَ نَحْنُ بَيْنَ الْحَقِّ وَبَيْنَ الْخَبَالِ وَكَذَلِكَ يُخَوِّرُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَدْخُلُوا الْجَنَّةَ **وَأَعْرَفَ**
لَهُ ١٤٥ جِي بَدَحِلْ بَحِيل - جِي بَحِيل - فِي مَهْ بَحِيل - جِي بَحِيل - لَأَنَّهُ -
أَحِلَّ بِهِ نَسِيَهُمْ فَفِي أَرْبَابِ أَسْمَاءِ بَكَافِرِينَ وَدَحِيلُهُمْ بَحِيلُهُمْ عَلَى هَذِهِ
بَشَرُهُ بَدِي بَسْمُهُ بَحِيلُهُ، وَهُوَ بَدَحِيلُ أَسْمَاءِ فِي ثَبَتِ لَأَنَّهُ مَعَ بَدِي بَحِيلُهُ
عَلَى كَبَرِهِ وَبَعْدَ الْأَنَّهُ عَلَى صَعْرِهِ، وَهُوَ مَسْحُوبٌ عَنَّا عَمْدَ بَعْدَ مَسْحُوبٍ بَحِيلُهُ لَا
بَشَرُهُ

وَمَا كَانَ مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ
أَمْ يَتَّبِعُونَ الْحَدِيثَ الَّذِي قَالَ زَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ أَنِّي مَحْسُورٌ
فَقَالَ أَنَا رَبُّكَ لِمَ حَسْرَتُكَ قَالَ قَالَ زَكَرِيَّا إِنِّي هُوَ الْكَافِرُ
فَقَالَ إِنَّا نَحْنُ الْكَافِرُونَ

ومن ذلك رخص المسكنة في ذبحها السجح لأكثر محلي بدس من
عربي فوجد فيها ثلاثمائة عذبة أو أكثر، وكل عذبة فيها عو له محشوة، وفيه
مذوق ورعانة، وقد ذكره هذه لأرض هي كانت مسوحات حكمة، وقد ساء
مستلثة في ذلك، والغلاء محزون لا يعرف وجه بصوت له

ومن ما من في هذه دعوات التحسينات البرهانية من سموات ولا من
وجميع الأماكن والأزمان فإن الله تعالى خلق ذلك كله لا في شيء، فقدر
في خلق الأشياء كنه لا في شيء، لا يعجز عن دخول جمل في سم
خباياها، وليس سم الخبايا سماء؛ لا يعجز عن شيء، مستحيل في غير
خصوص ذلك على كمال قدره.

فقد ورد في الأحبار سوء أمور كثيرة بحسب عقل كحروب موسى في
بصيرة، وأن شجر روضة من رياض الجنة ثموم، وهو حشرة من حشرات
لنكاه، ومع ذلك هو من صور ثموم في الدنيا.

(و) ساءت (بكشعك) معصوف على قوله ساءت في إصهاره وبحيث (من
ذاتك) تسمية لأربعة سمفئة لا خلاف لخصي عن مدر - برنة.

(بالمعنى) في سمفئة المدية الأري الذي هو ليس بصور سمفومات ولا
مصدق بها، وإنما عدم به تعالى شيء بشيء، فعليه معرفة كنهه، فعليه بشيء
هو عدمه بده وصفه وسماه وفعده وحكمه، وعدمه عن ديه، وكذلك
جميع سماه وصفه مع إيمان بجميع ما ورد في القرآن وفي الأحاديث
سوية، ولا يكون ما بعد في الأسماء والصفات، ولا سمفئة ذلت مدد،
ويومين ساءت وسير - ساءت.

(السوري) في سمفومات من ساءت ذلت، وهو ذلت ﴿تُورِ سبوت
ولأرض﴾ آية ٢٩.

(و) ساءت سمفومات (تحولك) من حيث الأسماء والصفات والأفعال
و الأحكام (في صور) جمع صورة.

كذلك ورد في حديث الصحيح لذي الحرجة لإمام مسلم في صحيحه

(١) ما معروفة صفة بده، حديث رقم (١٨٢) [١٥٦] و... ساءت في صحيحه،
سواء في... الله تعالى ﴿أَجِدُ بِهِ إِذَا تُرِىَ عَلَيْهِ نُورٌ﴾ [١٥٦] و... لاس ١١
١٢، حديث رقم (٢٠٠) [٢٠٤] و... و... و...

بمساعدة عن عطاء بن يزيد الميثمي (١) - عن يونس بن مرقس - رضي الله عنه - حقه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «يجمع الله الناس يوم القيامة فيقول: من بعد شيتا فليستغف، من بعد من بعد الشمس الشمس، ومن بعد من بعد القمر القمر، ومن بعد من بعد الطواغيت الطواغيت وتبقى هذه الأمة مناقوها فيأتيهم الله عز وجل في صورة عبر صورته التي يعرفونها، فيقول: أنا ربكم فيقولون: نعمود بالله من هذا مكانا حتى يأتيها ربنا، فإذا جاء ربنا عرفناه فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون، فيقول: أنا ربكم، فيقولون: أنت ربنا فينبهونه إلى آخر الحديث الطويل بعد تحول الله سبحانه وتعالى من صورة إلى صورة بقتضيتها الحديث، وله روايات أخرى

حصره (أسمائك) من من أسماء - معاني - مصورة، فاد صور صورته مسكبه باسمه مصورة، لا بغير عرض ذات

(و) صور (صفائك) يعني الصور ذاتي بغير عن تأثير سمائه وصفائه، فإن انعم به كتب آثار سمائه وصفائه، فهو تصور بغير عن كتب من حيث حقيقته باسمائه وصفائه، وهو عن كتب من حيث ذاته عيني، فهو (أول من ظهوره تصور بغيره، وهو لآخر ظهوره تصور بغيره، وهو بغير عن صور بغيره

(بالوجود) معني بحروف (الصوري) من حيث اسمائك وصفائك، لا من حيث ذاتك

(ال تخلصي) رادده صلاة بعد صلاة بغيره، وبعد صلاة بأخرى، وهي اتصاله بغيره بغيره بغيره

(عني سيدنا محمد) بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم (صلاة) تكحل) أي يصح لكل من له من الحق (وَرُ سَمَوَاتٍ وَآرَاضٍ) - (١٩) في حقه في عني لغيره، فمما في الحديث «كنت بصره الذي يبصر به»^١

(١) محمد بن محمد بن علي بن محمد بن محمد

فسر (بها) في مدح الصلاة (بصيرتي) في عن نفسي (بالنور المشرقي)
أشاره في قوله "إني الله خلق خلقه في ظلمة ثم رش عليهم من نوره، فمن
أضاه من ذلك النور اهتدى، ومن أخطأ فقد ضل وعوى"^(١)

(في الأول) يعني أن حسن هذا الحسن و ش نور عليه قدوم
و حدوث ظهور ذلك الله

(لأشهد لقاء) في اصطلاح و بعداء (ما لم يكن) من حمده هذه لغو
بحدوث

(و) أشهد (لقاء) أي دواء واستمرار (ما لم يزل) وهي عبارة (لما
نصبتني، وهو نور نفس أس اعرفه - قدس سره - في كتابه محاسن
محاسن، وهو قوله "يعني من لم يكن، ويبقى من لم يزل" وعبارة بصوت
هذا (لما كان من) وفيه تعجب من أنه يعنى عنى من يعنى، وفي الأصل
تعجب من يعنى عنى من به يعنى، واستراد واحد في قصد المعنى، لأن سره
من هذه عبارة أنه ما لم يكن كل ما سوى الله تعالى من بصر بدار ومن
بصيرته، لأن "أس" بغير نه الله تعالى "لأنه في لاري، ولا يكون نه
يكشف و شهود، ومعرفة تحتي حق نودور

ولاس اعرف في كتابه المذكور عبارة أخرى وهي "لأن بصر
عدهم يكون بعد عات واحد حاصراً"

(فأرى) معطوف على شهد (الأشياء) محسوسة و معنوية كنه و
معها مع رؤيها جميعها

(كما هي) ما تعبر عن كونه (في أصلها معدومة مفقودة) ديه (و) عن
(كونها لم تشم) جميعها مع الحسنة والسمعة. وكذا ذلك كل شيء وصداقه

(١) و هو حاكم في مسند أبي بصير، كتاب الأيمان، حديث رقم (١٧٦)
[١٨٤] و هو في كتاب في الصحيح، ذكر بناء على هذا الكلام، حديث رقم
(١٥٩) [١٦٠] و هو عدهم

و سميته و معناه و حكمه انما حدثت فيها منسوبة عنده إليه (وأنحة الوجود) ولا يسوق بها لأصناف الوجود مع . . . يعني الحق فشاركه في أمر شدة (فضلا عن كونها) في لاشياء (موجودات) في مصطلح الوجود عند نفسه أو غيره . كما في نسبي . . . «كان الله - أي وحده - ولا شيء معه» . وهو لا يعلني ما عليه من . وهذه الصفة في معنى فذيمة به . لا تتغير ولا يسر بعدم حدوثها . وهي مفارقة معنى الوجود

و ذنبه كسره من الكتاب و نسبه و اجماع الأمة معتبر جماعهم دون واحد من هؤلاء . ما حصل في كل زمان

في معنى «ذلك أنك الله هو الحق و لك ما يذوق من دونه هو الحق» راجع ١٥٠

وقد معنى «و قد جاء الحق و هو بطلان بعد كل - رتبه» (١٥٠)

وفي صحيح مسلم «قال رسول الله ﷺ أصدق كلمة قال شاعر لبيد

«ألا كل ما خلا الله باطل»^١

و ما حصل من قوله «كل شيء هباء» غصص (١٥٨) . وقوله «كل من علم قال» حمير (١٥٦) . ومن هذه الله في الحق و احد لا كبر في كنهه

وسمى هذا ذلك . من يهتد الله فهو التهديء* [أعراب ١٥٨] . من يضل الله فلا هدى نوره* [أعراب ١٥٦] . فهو في شئت و سردد و لا كبر . معقوب مرتب نوره [أعراب ١٥٦] . مستب دعوى وجود . مستعرق

(١) هذا الحديث مني بحجة

(٢) . . . مسمو في صحاحه . تحت اسم . حديث في (٢١٥٦) [١٥٨] ورواه حميد في مسند عبد بن حمزة . حديث في (١٠٦) [١٥٦] ورواه عبد الله

شرح السبع عبد العبي الناصبي على الصلاة الكبرى للشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي 111

في مهبوب بظنه وقرحة اثناء العمل واصرفه جهرا، حتى يدهمه حده
بمحبوه، فيخرج من الدنيا حاقلا حادا معصوب عنه ممنون وهو محروم،
﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ السجدة (١٢٠)، ﴿وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾
سجدة (١٢١)

(وأخبرني) معصوب من قوله (أن عليه) في حقيقي حارح

(اللهم) في ب الله (بالصلاة) أي بسبب صلاتي في ب حقيقته في
ووصفي بها، كما حقيقي وحيث جمع عداوتي وقت ﴿وَلَيْتَ حَقِّكَ وَمَا
تَقْنُونُ﴾ (١٢١) (١٢١) أي و عداوتكم

(عليه) معصوب بالصلاة، واللام في الصلاة بمعهد ذكره، في صلاتي
في ب قدم ذكره، فهو موصوف في الله جلالة على في في ب حارحه لله
بغاي

(من ظلمة أبايتي) وهي قوله في نفسه أن، ووجوده موجود في نفسه،
مع به يعنه ب لله بغاي حقيقته من عده، وكان في د قسم يقول "والذي
بغاي بيده"

وقد لله بغاي بطريق الاستعانة بغيره يفعل في نفسه ﴿فَمَنْ هُوَ قَائِمٌ عَلَى
كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ﴾ (١٢١) (١٢١)

(إلى السور) وهو يورث مدني به بذكر في ب لا لا وجود، وهو موجود
بغاي بوجد لا أحد محيط بكل حد، وليس عده حد

في، بغاي ﴿يَهْدِي نُورَ سَمُوبِ وَالْأَرْضِ﴾ (١٢١) (١٢١) بغاي وجودهما،
و سمدوات و لأرض معدومات كنهن من أصلها، و به يستعثر عن عدمها
لأصلي، كما به به بغير عن وجوده لأصلي

وقد قدّم في مشواره في حشر جميع المشهور قوداً، وقد كنه في حشر
 أي أن هو به كنه غير له مداني، فهو حلقه دسا و حرة، حياء و فري
 وقد نظر سبي في ما في الأوجود نحو الواحد لا أحد، ولا شيء
 غير الله موجود نحو، وبما أنه عدم، وإذا اعتد به من غير مخرج، لأن
 لا مخرج لا يكون لأن شئ كي واحد مذهب موجود. وهذا حقيقة
 موجود و آخر معدوم. ولا مخرج من غير مخرج من غير شيء، موجود لا
 من غير شيء، لعدم، فهو امر موجود في غير معدوم

(وأيضاً) معطوف على خرجي. من شخص

و. في مصباح

الذي من سبيل ينص في كتاب وسائل من شفاء لومدي، وفي الألف
 في كتابه، وفي الألف بعد، ويدل 'فأصل' الرجل جاء على حسنة
 صبه

وقد مر دعاء له بعد في بعض أبي بك و حرة.

وفيه (علي) بسند جاء فيكم (أي معناه توحيدك إياك) في عشت
 بسند بسند في واحد حد ورد صمد في سد و في بون في بون في بون
 حد، كما يرى في من كلامك عديم، على في بون في بون

(ما يظهرني به) من الأدب من الأعباء، و وهاء 'تصغير' و لا سور (من
 رحس) في حرسه. و في في مصباح 'رحس' 'رحس' و 'رحس' 'رحس'
 و في 'رحس' و كل شيء غير فهو 'رحس'، و في 'رحس' 'رحس' 'رحس'
 و في في 'رحس' و 'رحس' 'رحس' و 'رحس' 'رحس' في حشره
 و حرة و في لا رهري 'رحس' غير مخرج من بون لا سور

(الشرك) أي و عشت و حرة عشت و حرة الله، (و) رحس

114 شرح الشيخ عبد الحفيظ الدمشقي على الصلاة الكبرى للشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي

(الإشراك) ، عند ذلك مع الله تعالى شيء آخر غيره ، ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾
رخصصر (آية ١٨) ، ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَتَارٍ وَنُفُوسٌ وَجُتٌ نَارٌ﴾ رخصصر (آية ٢٥)
[٢٦]

(وَأَنعَشِي) في نفسي من عثري ، قال في صحيح

”نعش نعش بعض من عذبه ، ونعشه الله ونعشه الله“

وقال في ترمذ

”نعش الله كنعش رفعه كنعشه ونعش ، وفلان حيره بعد فطره ، ونسب ذكره
ذكر حبه“

(بالموتة الأولى) وهي سجن سجنه من نفس نفس سجنه بآخره ونفسه
نفس روح من نفس من نفس لأجل نفسي ، ثم كشف له به ميت من
جهنم نفسه ، كما قال تعالى ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ مَوْتٍ﴾ رخصصر (آية ٨٩) ،
والموت دوى كما رخصصر روحه ، وقال تعالى ﴿سَيَأْتِيَنَّهُمُ الْغَيْبُ﴾ رخصصر
آية ٢ ذوقها لتعبد

(والولادة) أي الخروج من نفس الأم (الثانية) وهي لأجل من عن نفسه
سرسى وعن سجنه وما يتصلبه من نوع تعذيب ، وكشف عن سجنه
لأنه في كل شيء

كما ورد في الأثر عن عيسى بن مريم عليه السلام أنه قال يقول الله تعالى
منكون متدارك ودار من من سجد ولدس ، ولادة حسنة ولادة
روحانية

(وأخيني) أي ، اخواني حبه سجنه ، وهي حبه نفسني حتى
بها كل حي ، وإن سجن الأمر على نفس ، ويعلم بها موت سجنه ،
ويكون ذلك (في هذه الدنيا العامية) أنتي لا وجود بها غير وجود الله تعالى عند
أهل بصيرة وأبصار ، من عباد الله حقيقيين الأبرار

وكان مصداق

«أمر به من هداه الله وتقدم من ضلال وحصل به نور بحجج وآيات
بما في به في الأشياء فصور من الحق والباطل والحق والباطل»
(قارى) ظاهر بصري، ووصف بشي، روي حاصه (به) في ذلك نور
(وحيث) سمي بوجه به كل شيء معدوم، فظهر عنه نور حى نبيوم،
فمنه انعلاء بجهوم وخذ لشيء معلوم، ويمنه لمحتل به من ظهر وخذ
الله، ومنه لشيء، سوهوم

(ابن ما قوليت) بوحيب - حواس الخمس أو ما حصل في سوه و من،
فان معاني «(أمر به من هداه الله)» (أمر به من هداه الله) مع جميع معاني
و صفات و أسماء و أفعال، محسوس في طريق اندلس من رياء الله
معاني معارف، وأنصهر بصفاته في معاني الصفات، سكون في طريق
الاندلس، معاني عن شهود رب العالمين

وله معاني بكون سته . . . «(أمر به من هداه الله)» (أمر به من هداه الله) مع جميع معاني
و صفات و أسماء و أفعال، محسوس في طريق اندلس من رياء الله
معاني معارف، وأنصهر بصفاته في معاني الصفات، سكون في طريق
الاندلس، معاني عن شهود رب العالمين

(بدون) معنى نرى ج من غير (افشاء) أي ساس

فان في صراح

«الشبه في عتده الواحد الخمس، سميت شبه لأن سته حوى
و شبه بعنه، والجمع عنه سته، مثل سبت عنه سته و سته و سته،
و مشبه سته في معنى من معاني، و لاشبه الأساس»
فمنه عده (ولا الناس) بكنه ما عرف، مثل فعت وفود، وفعت
فعود و حنوم، اصغار المعنى نفس في ذلك
و حنوم (ناظرا) على وجه الكمال (بمعنى الجمع) في شهوده
الوجود بوجه مختلف بجمع الهواء بكونه احسنه و اعقوبه جسميه

118 شرح الشيخ عبد الحفيظ الدمشقي على الصلاة الكبرى للشيخ الأكرم محيي الدين ابن عربي

الله تعالى وسمي بحمته وعبر عنه، وقد أحمر بحرفي أنه يسود على عبادته وكل من به فهم بحول الله تعالى وقوه

ثم قال تعالى ﴿فَبِمَا نُنْذِرُ﴾ (الأنعام ١٢٤) أي أنه مذكّر - مذكّر - مذكّر في نفسه - ثم قال تعالى ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسَبِهِمْ﴾

أي - بصوتهم "أولئك الذين هم عن آلهم ونسبهم من يسر الله نفسه" إذا رجعنا - مذكّر - الإذكار والاعطاء - من صفاة الروح نحو عطف وحرر فهو من مذكّر

كبر - ذلك - في هذه الآية - في هذه السورة أربع مرات في كل قصة سائر ما تكذب كل رسول فخصي بآية الله تعالى، وسمي كل قصة يستدعي للإذكار والاعطاء، وسمي في نفسه ولبده، ولا يعنيه سائر وحمته

وهكذا يفرق قوله ﴿فَبِمَا نُنْذِرُ﴾ (الأنعام ١٢٤) - رجع - الآية ١٢٤، ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهِمْ وَنُسَبِهِمْ﴾ (الأنعام ١٢٤) - رجع -

(افصلا) بحكمه انقطع رجع (بين الباطل) أي - معدوم وسمي ثاب لا وجود (والحق) أي - موجود انقطع (الحق) أي - معدوم مذكّر ما لا وجود، وانقطع بعد من حكي عرف بحس وبفعل، قد سمع رسل - مدني - قدس - في رسله - "سما يهون عن الحق" انقطع

(دالا) مدني (لك) بحوث وموت، لا بحوي وفوت (هيك) بعد لاسي ورفه سبي

(وهاديا) أي - من مدني (بإدراك) معنى هاد (إلك) أي - معروف

(١) كتاب مصبغ سائر - كتابات عدة شرح منها شرح الشيخ عبد الحفيظ الدمشقي

محمّد نخل شيء (مرحمتهك) أي كثير برحمته من كل شيء (يا أرحم) لا يهمل كنهه شيء. حميت. غير حمول غيره برحمته سي وسعت كل شيء، كما في ﴿ورحمتي وسعت كل شيء﴾ لا تروى ٦٥-٦٥

(الرحميين) فعل دعاء حم صلاة بـ بـ كند عطف على بـ بـ من
نحو و هذه بـ بـ بـ

(وصل وسلم على سيدنا محمد صلاة) موصوفه بها (بتقبل) أي بـ بـ
مقبولا (بها) عدت، محو بـ دعوت فيه (دعائي) مفعول بتقبل

(وتحقق) في محض (بها) أي بهذه صلاة (وحائي) في ما رحوه
بـ بـ مخطط منطوق مخصوصه من غير محض

(و) صل وسلم كدنت (على الله) في هل شيء. وكل من في
رجع به بـ بـ (آل الشهود) في بـ بـ شهود به في كل شيء
﴿كل شيء عذبك ولا وجهه﴾ الفصل ١٨٨-١٨٨

(و) بـ (العرفان) في المعرفة الالهية والمعرفة الربانية بـ بـ
(وأصحابه) بـ جميع صاحب، وهو كل من بقي شيء بـ بـ ومات على
لايمان في حر بـ بـ. من روية الشيء بـ بـ لاهل الكمال في اليمان،
من هل صدق و (بـ بـ)

وقد جمعت بـ بـ ميم كان من العبد، الكمال، وكان محرمي
بروية و جماعة ناصبي بـ بـ، وكل اجمع به في بـ بـ في بـ بـ
سوي عـ محرمي في شهر رمضان منه حمي ومـ وأحد، كلفه معه عبد
ناسا محرمه بـ بـ، ومحرمي بـ بـ مع الشيء بـ بـ، و بـ بـ في
كل ذلك طاهر بـ بـ، و بـ بـ حسي وأخته. و بـ بـ في بـ بـ، فافطر عبده،
و ربي مره غسره بـ بـ في كـ بـ، وهو من عبده بـ بـ رحمه الله
بـ بـ

شرح الشيخ عبد العلي النابلسي على الصلاة الكبرى للشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي 121

في مصباح، وجراد. نحن هذا طوبى. مصباح، ثم صاف نحسين. (العيان) في معانيه، يعني معانيه، صاف في ضمه لا تكتبه. معانيه ولا تكتبه.

ثم في (أمين) يعني سحب بالله دعوتهم دعوتهم.

(وسلام) من ومن في أن من كل عصر (على) أسبانت (الموسليين)

من في عذات سعيد مرث على حسب مرث

(والحمد) هو شكر الله وثناء نفسه (الله رب) من ومن

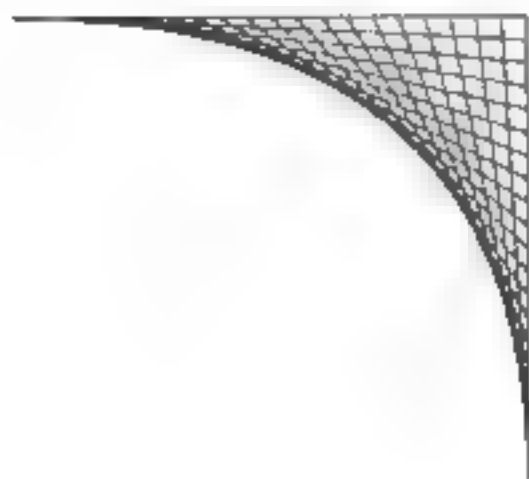
(العالمين) جمع غائب شح لاء، وجراد. يعني من سوى الله تعالى من سبحون

وقد فرغ من هذا شرح من شاء الله تعالى. في يوم الأربعاء،

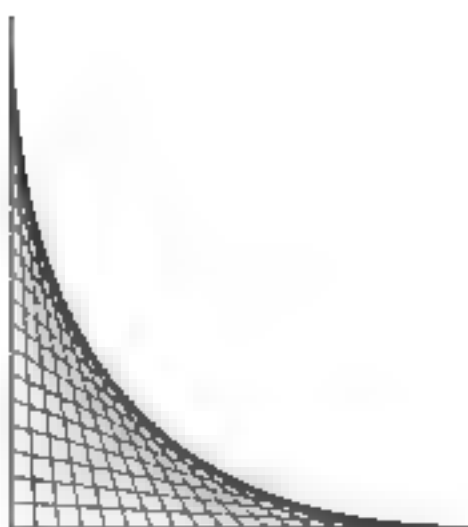
سادس وعشرون من شهر شعبان سنة ثلاثمائة وواحد وثلاثين، وقد أخرج

كل من كان من حوزة النابلسي، وبخوة من يدعو به وبخوة عسا، وبخوة
لنا بخوة، وبخوة تعالى شح من

هكذا وجدنا في المخطوطات ما هو له حقا لا يشك في شرح الشيخ عبد العلي النابلسي
على ما بين سنة 1191 و 1193 هجرية وقد صحح به عدد من النسخ يدع من شرح
كتاب وقد صحح به النسخات من ألف ومائة وواحد وثلاثين، هذا والله
تعالى عليه



فهرس المحتويات



فهرس المحتويات

3 تقديم
7 ترجمة شارح الصلاة الكبرى الشيخ عبد الغني النابلسي
9 ترجمة مؤلف الصلاة الكبرى الشيخ الأكبر ابن عربي
9 نسبه
9 مولده ونشأته
15 مؤلفاته وشيوخه
25 نماذج من صور المخطوط
29 متن الصلاة الكبرى للشيخ الأكبر محيي الدين ابن عربي الحاتمي الطائي .
37 المخطبة ومقدمة الشارح
	شرح الشيخ عبد الغني النابلسي على الصلاة الكبرى للشيخ الأكبر محيي
41 الدين ابن عربي
125 فهرس المحتويات

ŠARḤ AL-ŠALĀT AL-KUBRĀ

by

Sheikh Abdul Ghani Al-Nabulsi
(D. 1143H.)

edited by

Sheikh. Dr. Assem Ibrahim Al-Kayyali



BOOKS - PUBLISHER

کتاب - ناشرین